



المملكة العربية السعودية
جامعة أم القري
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
قسم الدراسات العليا الشرعية
فرع العقيدة

تحقيق كتاب شعاب الإيمان

تأليف الشيخ الإمام أبي محمد
عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل القصري المتوفى سنة ٦٠٨
"الجزء الأول"

رسالة مقدمة إلى قسم الدراسات العليا الشرعية لنيل
درجة الدكتوراه في العقيدة الإسلامية

للتألب الامرنه مرمى بنه عبد الراهى العمري



إشراف الأستاذ الدكتور
عبد العزيز بن عبد الله بن جبير

المجلد الثاني

للعام الدراسي ١٤٠٣ / ١٤٠٤ هـ

الشعبة الرابعة عشر والخامسة عشر :

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

وهما شعبتان مرتبطتان كل واحدة بصاحبتهما لأن الأمر بالشئ * (١) نهى عن ضده والنهي عن الشئ * أمر بفعل ضده فلذلك جعلتهما في باب واحد . فأما كونها (٣) من شعب الايمان فجلى في الأخبار وفي آيات القرآن ، روت عائشة رضي الله عنها في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان الله خلق كل انسان من بنى آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا من طريق أو شوكة أو عظما أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاث مائة السلام فانه يمشى يومئذ وقد زهزح نفسه عن النار (٤) فساق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معدودا في شعب الايمان لأن التهليل والذكر كله واماطة الأذى الذي هو الشوك والعظم والحجر من شعب الايمان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أقوى شعب الايمان بوجهه وأضعفه (أيضا) (٥) بوجه آخر كما روى أبو سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

((من رأى (منكم) منكرا فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع بلسانه فبقلبه وذلك أضعف الايمان)) (٦)

-
- (١) في خ : لأن الأمر بالمعروف لشئ * نهى عن ضده
 (٢) كلمة " بفعل " لم ترد في ت
 (٣) في خ ت : كونهما
 (٤) صحيح مسلم كتاب الزكاة باب بيان ان اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف رقم الحديث " ١٠٠٧ " .
 (٥) كلمة " أيضا " ذكرت في خ ت
 (٦) رواه مسلم في كتاب الايمان باب ٢٠ رقم الحديث ٤٩

وفي خبر آخر :

(ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل) (١)

يعنى أن التفسير بالقلب دون اليد واللسان أضعف الايمان فجعلـــــــــــــــــه

من الايمان فكذلك، تغييره باللسان واليد أقوى الايمان .

والأمر بالمعروف هو الحجة كذلك، تسميته عند أهل العلم كما قال الله تعالى :

(... لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ...) (٢)

لأن الرسل أمرتهم بالمعروف .

والنهي عن المنكر هو الوقاية أى وقاء الناس من العذاب قال الله تعالى :

(واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ...) (٣)

يعنى أهل المنكر اذا لم يغير عليهم

(واعلموا ان الله شديد العقاب) (٤)

قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول :

((ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرון (٥) على ان يغيروا

ولا يغيروا الا أوشك ان يعمهم الله بعقاب)) (٦)

(١) رواه مسلم فى كتاب الايمان باب ٢٠ رقم (٥٠)

(٢) سورة النساء من آية ١٦٥

(٣) سورة الانفال آية ٢٥

(٤) سورة الانفال من آية ٢٥ السابقة

(٥) فى ظمت : ما من قوم تعمل فيهم المعاصي ثم يقدرون ...

(٦) أخرجه الترمذى فى أبواب تفسير القرآن تفسير سورة المائدة رقم الحديث

(٣٠٥٧) وأبو داود فى كتاب الملاحم باب الأمر والنهى رقم الحديث

(٤٣٣٨) وابن ماجه فى الفتن رقم الحديث (٤٠٠٥) .

الا انه شرط في هذه الأخبار كلها القدرة والاستطاعة وفيها رحمة عظيمة
فالأمر بالمعروف هو الأمر بفعل الخيرات كلها التي أمر الله بها ورسوله
والنهي عن المنكر هو النهي عن ارتكاب المحرمات كلها وهو على مقامات
ثلاث :

مقام في الظاهر : وهو الأمر بارتكاب أمور المعروف الظاهر ونهي عن ارتكاب
المنكر الظاهرة .

ومقام في الباطن : وهو مقام الايمان وعالم النفس فينهى النفس عن الهوى
ويأمرها بالتزام التقوى وامثال خواطر المعروف واجتناب
خواطر المنكر (من العدو) (١)

ومقام باطن في مقام الاحسان والروح : أمر بالتزام المعروف الحق سبحانه
وايثاره والاقبال عليه ونهي عن الاعراض عنه . وايثار سواه
ونهي عن توهم الاله سواه فانه انكر المنكرات والنكرات (٢) .
وله مراتب في نفسه وشروطه :

فقوم يجب عليهم باليد واللسان والقلب
وقوم باللسان والقلب دون اليد
وقوم بالقلب وهو أضعف الايمان وذلك على حسب التمكين في الأرض قال
الله تعالى :

(الذين ان مكاهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف
ونهى عن المنكر) (٣) .

(١) الزيادة من أ ت

(٢) في خ : " والمنكر " قالوا ولاستئناف والجملة هكذا : والمنكر له مراتب في نفسه . . .

(٣) سورة الحج آية " ٤١ "

فأما تغييره باليد فللأمراء والقضاة وأصحاب الأحكام .

وأما تغييره باللسان فللرعية يأمر بلسانه ويذكر فان قبل منه والا استمعان
بغيره أو رفع أمر ذلك الى الحاكم ان رجا تغييره هذا في المجاهريين
وأما ان وقعت زلة في أهل الستر وخربة في أهل العقاف ممن يستتسر
فسترها أولى ويأمره في السر وحده ولا يكشفه .

وأما تغييره بالقلب فاذا أظهرت الأمراء المناكر وتركت المعروف ووضعت السيف
والمذاب لمن تعرض لها في ذلك فيجب انكاره بالقلب والعقد على ذلك
فيقول لقلبه (١) : اللهم ان هذا منكر لو قدرت لغيرته وانما انكره وانكسر
أهله ،

ويقول في المعروف أيضا اذا رأى انه لا يقدر ان يأمر به (٢) : لو قدرت لأمرت
بفصل هذا الخير الذي قد ضاع العمل به لكن يجب على العلماء الداخلين
على الأمراء : التلطف للأمراء بالقول ويأمرونهم في السر اذا اشبهوا المناكر
فيقولون له : (٣) مثلك لا يليق به الا ما يحمد عليه ويشكر وان هذا الأمر
الذي احدثته الخلق يكرهونه منك ويذمونك عليه ونحو هذا مما يظن أنه
ينفع فهذه مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الكافة لا تسقط عن
أحد من الخلق بوجه في حال من الأحوال لأنه ان سقط عن اليد واللسان
لم يسقط فرضه عن القلب (٤) ولو سقط عن القلب لكان راضيا به وصار من أهل
المنكر وخرج عن أهل المعروف فان المنكر ضد المعروف وأهل المنكر ضد أهل
المعروف فاذا خرج عن قوم وقع في ضد هم وكتب منهم ولذلك ورد في الخبر
(لو قتل رجل رجلا بالمشرك ظلما ورضى به آخر بالمغرب لكان شريكه في اثمه) (٥)

(١) في خ ت : بقلبه

(٢) في خ : على أن يأمر

(٣) في ط ، ت : لهم

(٤) كلمة " عن القلب " سقطت من خ

(٥) في ط : شريكا له

(٦) لم أجده في الصحاح

فأما صورة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فأول ما يجب على الانسان أن ينظر نفسه فيأمرها بأنواع البر والعمل بما ضيقت منها ويرى ما هي عليه من المنكرات ظاهرا وباطنا فينهاها عنه ثم يتعدى الى أهل داره فيأمرهم وينهاهم ، وجيرانه ثم كلما ظهر له شيء * لزمه فرضه حيث ما حل أو نزل لأن الله يقول في كتابه :

(أتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم) (١)

والألف في (أتأمرون الناس بالبر) للتوبيخ والتقريع (٢) وليست بنهي لانه لو نهاه عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو في نفسه غير موثر لادى ذلك الى تضييع فرضين : الفرض الذي لزمه في نفسه والفرض الذي لزمه في غيره فيجتمع عليه اثنان وانما الألف على التوبيخ للذي يطمع بصلاح غيره وهو في نفسه فاسد فلو اجتمع الصلاح في النفس والأمر للغير كان (٣) الكمال وأفضل الناس في هذا الشأن منزلة الذي اذا ظهر على المنكر تغير بظهوره عليه كما ورد في الخبر :

((خياركم الذين اذا رؤوا ذكر الله (٤)))

وذكر الله من اعظم درجات المعروف فلما كان هذا من أمر (٥) الله ذكر الله عند رؤيته . وبهذا تفهم ان المنكر والمعروف ضدان كالليل والنهار (٦)

(١) سورة البقرة آية ٤٤

(٢) في ظ ، ت : للتوبيخ والتقريع وهو الأصح .

(٣) في خ : لكان الكمال

(٤) ورد في كتاب الزهد لعبد الله بن المبارك تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي

ص ٣٤٠ رقم الحديث ٩٥٨ وقال المحقق أخرجه البزار من حديث ابن عباس

والطبراني من حديث ابن مسعود ، وانظر الزوائد ٧٨ / ١٠

(٥) في بقية النسخ : فلما كان هذا من " أهل " الله

(٦) في ت : مثل الليل والنهار .

إذا ظهر هذا غاب هذا وفي هذا حكمة عظيمة لمن تفتن لها فان المعروف مأخوذ من العرف الذي هو العادة الذي عرفه الناس وعلموه ولم يعرف الا هو . والمنكر هو الذي انكرته العقول والقلوب عند رؤيته فالمنكر لا أصل له لأنه مجهول منكر في أصل الخلقة فان المعروف الحق الذي لم يزل ولا يزال هو الله تعالى ومخلوقاته في الملك والملكوت والعرش والجبروت ولم تعرف (١) الا اياه ربا ولم تعرف طاعة الاطاعته فكان التعبد له والقيام بحقه هو المعروف فقط فلما خلق ابليس وآدم عليه السلام . وذريتهما وحدت المعاصي على أيديهما (٢) أغنى الثقلين صار العصيان والمخالفات منكرا اي (٣) انكرته العقول والقلوب لأنه (٤) لم تالفة ولم تعهده ولا كان له أصل في الصرف الذي تقدم عند الخلائق كلها ولهذا العلة اذا كان المنكر مخفيا غير ظاهر لم يضر غير صاحبه الذي ظهر على قلبه وجوارحه فقط لأنه شبيه بأصله لم يعرفه أحد فاذا ظهر وخشا وجب تغييره ورده أيضا الى أصله بانكار النفوس والألسن والأيدي له حتى لا يبقى الا المعروف الذي لم يزل معروفا قديما وحديثا وكذلك اذا قامت القيامة وفنيت الدنيا التي ظهرت فيها المناكر لم يكن للمنكر وجود ولا للعصيان أثر بوجه ولا حال ولم يبق الا طاعة الطائعين الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وانقاد وطاع اهل المنكر كلهم حين يرون ان القوة لله جميعا ولم يبق في الوجود — مقدار (٥) ذرة من العصيان (٦) لان الهوى المعبود الذي اتخذ

(١) في بقية النسخ لم تذكر الواو في " ولم "

(٢) في ت : على أيديهم

(٣) كلمة " أي " لم تذكر في ت

(٤) في ظ ، ت بخ : لانها

(٥) في أ ت : مثقال ذرة

(٦) في ظ : من عصيان

الها من دون الله وحسب الذين يتبعون الظن أنه يضر أو ينفع
فأطاعوه واتبعوه إذا ظهر الإله الحق في الآخرة للجميع فنى وجوده اعنى
الهوى وفنيت طاعته التى هى (١) المنكر، فاعرف العلة فى الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر فان البارئ تعالى لا يعلم فى ملكه معبودا سواه ولا من
يضر ولا ينفع (٢) سواه وما لا يعلمه الله فهو انكر (٣) المنكرات فطاعته (٤)
إذا هى المنكرات :

(قل اتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض . . .) (٥)
الهوى اله معبود :

(ان يتبعون الا الظن . . . الآية) (٦)

(. . . وأن ما يدعون من دونه هو الباطل . . .) (٧)

وكذلك شاهدته العقول والأرواح فى مقام الاحسان وانكرت يقينا أن يكون
عند غيره معنى من الألوهيته لأنها لم تعلم وقامت لها (٨) البراهين على
ذلك، فكما (٩) لم يعلمه الله تبارك وتعالى وشاهدت المعروف الذى لم يزل

(١) فى ت : أعنى التى هى المنكر

(٢) فى ط ، ت : ولا من يضر وينفع وفى خ : ولا من ينفع

(٣) فى ط ، ت : فهو إذا انكر

(٤) فى خ : انكر المنكرات فطاعة الهوى إذا ، وهو أوضح .

(٥) سورة يونس آية ١٨

(٦) سورة الانعام آية ١١٦ ، ويونس (٦٦) والنجم (٢٣)

(٧) سورة الحج من آية ٦٢

(٨) فى ت : له

(٩) فى ط ح ت : كما

وأمرت ذواتها وغيرها بالانقياد له . وما كانت قط معصية الا بشرك
خفى أو جلى واقبال على غير الله أو حب غير الله أو مشاهدة شئ يضر
أو ينفع غير الله أو غفلة عن الله فافهم . وقد حصل فى هذا المقام المتقدم
مقامات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فى مقام الاسلام والجسد ومقام
الايمان والنفوس ، ومقام الاحسان والروح . مجملا فأغنى عن تفسيره .
فأما اعتبار الأمر بالمعروف فى الوجود كله فانه اذا نظرت الأشياء كلها
من سماء وأرض وحيوان ونبات وأى موجود كان رأيته مصليا راکعا وساجدا
ومسبحا ومعتظا ومنزها لباريه ومتعبدا له بجميع أنواع المعروف كلها فيقول
لك بلسان الحال : كن مثلى فانى ما عصيت قط طرفة عين وكذلك اذا
صرفت بصرى الى أهل العقوبات فرأيت مطرودا ملعونا أو محبوبا مسجوننا
أو مضروبا معذبا (١) أو أى نوع من العقاب رأيته . هل بمن حل يقوم لك
بلسان الحال لا تكن مثلى فيحل بك ما حل به عاجلا أو آجلا . وذلك
نهى عن المنكر فان الوجود لا يخلوا عن خير (٢) وشر الشر جزاء على المنكر
والخير جزاء على المعروف . فالشر الذى هو العقاب كله يخاطب (٣) —
المقول حيث ما كانت ويقول من عمل بمقتضى ما خلقت من أجله (٤) حلت به .
والثواب كله والخير أجمعه يقول : من عمل بمقتضى ما خلقت من أجله
أكرمه وكنت ثوابا له بكلام دائم متصل غير منفصل مع الأنفاس والساعات يسمعه
كل من فتح الله بصيرته والقى السمع وهو شهيد .

-
- (١) فى ظ : أو معذبا
(٢) فى ط : من خير
(٣) فى ت : يخاطب أهل العقول
(٤) فى ت : لأجله

الشعبة السادسة عشر (١) : العدل

=====

قال الله تعالى : (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) (٢)

(. . . واذ احكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) (٣)

وقال : (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط . . .) (٤) وهو العدل

وقال : (وزنوا بالقسطاس المستقيم) (٥) وهو العدل

وأما كونه من شعب الايمان فبين فان العدل هو اعطاء كل ذي حق حقه

والله على الخلق حق ، ولرسوله حق ، ولملكه حق ولجميع الخلق حق

فقد عم العدل المقامات كلها : مقام الاسلام والايمان والاحسان . والذوات

الثلاث الجسد والنفس والروح وكلف العبد اعطاء كل ذي حق حقه وقد جعله

على بن ابي طالب رضي الله عنه في حديثه الطويل دعامة من دعائم الايمان

فقال :

(الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد) (٦) فما

كان دعامة الايمان (٧) كيف لا يكون منه فان الأساس من البنيان .

فأما تفسير معنى العدل فهو :

الحكم بالحق ووضع الحقوق في مواضعها (٨)

(١) في ظ : السادس عشرة وهو الأصح السادس عشر .

(٢) سورة التحل آية ١٠

(٣) سورة النساء من آية ٥٨

(٤) سورة النساء آية ١٣٥

(٥) سورة الشعراء ١٨٢

(٦) تقدم تخريجه في أول الشعبة التاسعة : الجهاد

(٧) في ظ : فما كان دعامة من دعائم الايمان . .

(٨) في ظ بخ : ووضع الحقوق مواضعها

وهو معنى شايخ عام في جميع الأشياء فله حق ، ولكتابه حق ، ولملكته (:)
 حق ، ولرسله حق ، (وللنفس حق) (٢) ، وللوالدين حق ، وللقرابة
 حق ، وللمسلمين حق ، (وللأموال حق) (٣) ، وللفقراء حق ، وللزوجات
 حق ، وللأولاد حق ، ولملك اليمين حق ، وللجوار حق ، وللأصحاب حق ،
 ولابن السبيل حق ، وللعلماء حق ، وللمتعلمين حق ، وللمبيع والشراء حق ،
 (وللأمرأ حق وللرعيه حق وعلى الجملة : ففي كل شيء حق) (٤) وقد قال
 النبي عليه السلام :

((كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته)) (٥)

فالعادل ان لا يبخس أحدا من حقه شيئا على قدر طاقة الانسان ووسمه
فأما حق الله على خلقه فقد ورد في الخبر :

((حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا)) (٦)

والعدل هو : الوسط بين الزيادة والنقصان فالعدل في ذلك أن لا ينقص
 من حقه شيء (٧) على حسب ما أمر
 وأما الزيادة على الحق في حق الله تعالى فمحال لأن حقه لا يقام به حقيقة
 فكيف بالزيادة عليه ولذلك، تقول الطائفة (٨) يوم القيامة :

((سبحانه ما عبدناك حق عبادتك)) (٩)

-
- (١) في ظ : وللملكة
 (٢) ما بين القوسين ذكر في بقية النسخ
 (٣) ما بين القوسين ذكر في بقية النسخ
 (٤) ما بين القوسين ورد في بقية النسخ وفي أ بدل " وللأمرأ " قال : " وللأعراس "
 (٥) رواه البخاري وغيره ، فتح الباري كتاب الأحكام الباب الأول رقم الحديث ٧١٣٨
 (٦) أخرجه البخاري ومسلم :
 البخاري : كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٨٥٦ وفي كتاب اللباس رقم الحديث

٥٩٦٧

وفي كتاب : التوحيد رقم ٧٣٧٣
 مسلم : كتاب الايمان رقم الحديث العام ٣٠

- (٧) في ظ ، ت : شيئا
 (٨) في ظ : الأملاك
 (٩) تقدم في الشعبة الخامسة

لأنها شاهدت التقصير على صفاً عبادتها وإخلاص توحيدها لكن الباري تعالى لم يكلف أحداً إلا ما يطيق ، فعلى العبد أن يفعل ما أمر به على غاية جهده فان ضيع شيئاً مما أمر به فقد جار ولم يعدل فيه كما ورد في السارق الذي يسرق صلاته أى نقص من كمال ركوعها وسجودها فان العدل الواجب على المصلى أن يحتدل في الركوع والسجود والجلوس والقيام والعدل في القراءة أن يعطى كل حرف حقه ولا يبيخه خطئه من النطق ويتفهم معاني الآيات ويخشع في مواضع (١) الخشوع ويخضّر قلبه في مواضع الحضور الى غير ذلك من حقوق الصلاة على قدر طاقته فان ضيع شيئاً من ذلك فهي خداج أى ناقصة على قدر ما يكون النقصان وسيجبر من النفل ان كان له نفل أو يفعل الله في حقه ما يشاء وهكذا جميع ما فرض الله تعالى من حقوقه على عباده (٢) ويجرى هذا المجرى أى فرض كان فاعتبر بهذا غيره من النرايين لأنى لو انتهت ذلك لطال به الكلام وخرج عن حد الاختصار الذى قصدت له فى تأليف هذه العنبرى ، وحد الاختصار فى ذلك ماورد فى تفسير قوله :

((يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته)) (٣)

قيل فى التفسير :

((حقه ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر)) (٤)

-
- (١) فى ظ : مواطن الخشوع
 (٢) فى ظ ، خ ، ت : لم تذكر الواو
 (٣) سورة ال عمران من آية ١٠٢
 (٤) كذا ورد فى تفسير ابن كثير الجزء الاول ص ٣٨٧ فى تفسير الآية المذكورة وقال ابن كثير : هذا اسناد صحيح موقوف .

فهذه الستة أشياء جامعة لما اردنا بيانه وهى الطاعة وترك العصيان والذكر
 الدائم الكثير وترك النسيان والشكر لجميع النعم وترك التبديل لها (كفرا) (١)
 فانك اذا أطعته وعصيته فقد بخسته حقه (فوجب عليك التوبة فى الفور
 واذا ذكرته ونسيته فقد بخسته حقه) (٢) ووجب عليك التوبة من النسيان
 والنفلات واذا شكرته وقصرت فى الشكر أو وضعت النعم فى غير موضعها
 فقد كفرتها ووجب عليك التوبة والاقلاع والاستبدال لحالك ، وهذا اذا نظرت
 بحقيقة النظر لا تمر عليك ساعة من ليل أو نهار الا وتجدين فيه التوبة والاستغفار
 مما أنت عليه الا ترى الى سيد المرسلين كيف كان يتوب ويستغفر فى اليوم
 مائة (٣) مرة فكيف بأمثالنا ، والتائب بصدق من الذنب كمن لا ذنب له
 والحمد لله فاجعل هذا من بالك واعمل عليه ولا تقل هذا لا أقدر (٤) عليه
 ولا أقوم بحق الله فان فعلت ذلك كنت من المتهاونين بحق الله ويخشى
 على المتهاون الهوان فى دار الهوان فان الحجة تقوم على الخلق يوم القيامة
 بطلب مما شهم وتجاراتهم فانهم لم يقصروا فى طلبها وافرغوا غاية الجهد
 فى ذكرها والشغل بها وطاعتها وعصيان من خالفهم فيها وهى أتعسب
 وأشق من طاعة الله أضعافا مضاعفة فان كان يقول الانسان : لا أقدر على
 قضاء حقوق الله قيل له : فكيف (٥) قدرت على قضاء حقوق أغراضك وأهوائك
 وهى أكثر مشقة وتعبا فلا يكون لاحد حجة والحمد لله . الذى لم يكلف
 المؤمنين مالا طاقة لهم به ولو كلف لكان له ذلك، وقد دعى النبی صلى الله عليه
 وسلم فى ذلك فى آخر سورة البقرة : (ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به) (٦)

(١) ورد كلمة " كفرا " فى ظ ، ح ، ت

(٢) ما بين القوسين سقط من ع وورد فى ظ خ

(٣) فى ظ : سبعين مرة

(٤) فى ت : ما أقدر

(٥) فى خ : فكيف تقدر

(٦) سورة البقرة من آية ٢٨٦

((فقال له بكرمه قد فعلت)) (١) ونسأل الله تبارك، وتعالى أن يضع لنا البركة فيما وهبنا من نعم الدين والدنيا والآخرة وأن يسمح لنا وأن يحبب لنا نفسه وطاعته حتى يكون أحب إلينا من كل شيء آمين .

واعلم أن الشهادة لا تكون الا بالعدالة والعدل من الشهاداء الذى لا يميل فى شهادته الى أحد من المشهودين له ، وضده شاهد الزور وهو ميل (٣) عن الوسط لأنه مأخوذ من الأزرار وهو الميل والميزان العدل هو الذى يكون لسانه فى وسط القبة لا يميل الى أحد الجانبين فكذلك، ينبغي أن يكون الشاهد لا يميل الى أحد الجانبين فيخس حق الآخر كما أن الكفة اذا مالت فى الميزان بخست الأخرى من حقها والخلق كلهم استعبدوا بهذه العدالة وان يكونوا قائمين بين الله ومخلوقاته فى شهادتهم لله ولمخلوقاته بالقسط فيعطوا الله حقه وهو معنى الربوبية ، وللخلق حقهم وهو العبودية (٤) فمن أضاف الى المخلوقات شيئاً من معاني الربوبية وان دق فقد بخس الربوبية حقها وبخس العبودية حقها وسقط عنه اسم العدالة وسمى باسم الظلم (٥) لانه وضع الشيء فى غير موضعه

قال الله تعالى : (ان الشرك لظلم عظيم) (٦)

-
- (١) صحيح مسلم كتاب الايمان باب ٥٧ رقم الحديث ١٢٦ والترمذى رقم ٢٩٩٢
 (٢) فى ت : لم ترد كلمة " أن يضع " ويستقيم المعنى بدونها .
 (٣) فى بقية النسخ : وهو الذى يميل عن الوسط
 (٤) فى ظ : وهو معنى العبودية
 (٥) فى خ : الظالم
 (٦) سورة لقمان من آية ١٣

ومن فهم هذا المعنى اتضح له وجه الحكمة في مظلمة الشراء التي لا تغفر
قال الله تعالى :

(ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (١)
وسياتى الكلام عليه في مواضعه ان شاء الله .

واما حق الرسول عليه السلام فعظيم لا يقدر أحد قدره أيضا فان كل نعمة
أسدى الله الى الأمة من نعم الدين كلها انما كانت على يديه فمن كان -
سبب الهداية الى رب العالمين والمعرفة به وسبب العبادة له وسبب النجاة
من الضلال وسبب تنوير القلب (٢) وشرح الصدور وتنبيهه العقول وسلامة
النفس (٣) من وحشة الكفر وضيق الصدور وظلمة الحلق ومن العذاب الدنياوي
وسبب الراحة بعد الموت وسبب النجاة من الخلود في النار (وسبب
الخلود في الجنة) (٤) وسبب النظر الى وجه الله الكريم وسبب النجاة
من غضب الله (٥) وسبب نيل الرضوان من الله وسببا لان ينعم الله على
عبده أبدا الأبد بنعم لا تحصى كيف يقدر قدر هذا الشخص أو يؤد
شكوه (٦) أبدا فالعدل في حقه : أن تلحظه بعين التعزير والتوقير وتراه
في المرتبة التي جعله الله فيها وتقدره قدره الذي هو عليه وهيبات أنسى
لك بذلك وقد قرن الله اسمه مع اسمه الذي سما على العرش بعظمته وجلاله
ورفعته وكبريائه وذل لاسمه كل شيء بالتعبد والخضوع والاقرار كيف يقدر

-
- (١) سورة النساء آية ٤٨ وآية ١١٦
(٢) في أ ط : القلوب
(٣) في أ ط : النفوس
(٤) الزيادة من ط ، خ ، ت
(٥) في ت : من عقاب الله
(٦) في أ ، ط ، ت : أو يؤدى أحد شكوه

قدره أو يؤدا شكره ، وقد أمر الله بتميزه وتوقيه في آيات كثيرة من كتابه فقال :

(يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) (١)

(. . . لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه) (٢)

وقال للصحابه :

(يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الى قوله —

) لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهرن بعضهم

لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) (٣)

فشخص وصل قدره عند الله حبط (٤) أعمال الاسلام من أجل رفع الصوت عنده لقد جل قدره وعظم خطره ، وكذلك رفع الصوت بالأراء على سنته وتقديم الرأي عليها والتهاون بكلامه من ذلك المعنى بل تلحظ سنته وكلامه كما يلحظ شخصه .

واختصار القول في هذا المعنى أن الباري تبارك وتعالى جعل الخير والهداية والنعم الذي في يده جل جلاله في خزانة ملكه وجعل الشر والضلال والعذاب وانواع الخزي كلها الذي في يده الأخرى في خزانة ملكه ثم خاطب الخلايق كلهم وقال لا ينال أحد من الخير الذي في يدي ذرة الا على يدى هذا الشخص الذي أرسلته اليكم ولا ينال شيئا من الشر الذي لا يقوم له شيء وهو بيدى الا من أغضب هذا الشخص ولم يطعه فهكذا ينبغي أن تفهم بعض درجان النبي ومراتبه صلى الله عليه وسلم ومن العدل في حقه كثرة الصلاة عليه والدعاء له ولا يثار له على كل شيء دون الله . وهذا الذي ذكرت قطرة من بحر .

-
- (١) سورة الأحزاب آية ٥٤
 (٢) سورة الفتح من آية ٩
 (٣) سورة الحجرات الآيتين ١ - ٢
 (٤) في ظ : أن أحبط

فنسأل الله الكريم أن يجعلنا من أمته ويمتنا على سنته وطريقته آمين—
وصلى الله على محمد واله .

وأما حق الدين الذي جاء به هذا النبي فانه دين الله الذي فرضه على
حملة عرشه وعلى خدمة ملكه وملكوته وعلى جميع مخلوقاته وارتضاه لنفسه ولم
يقبل من أحد غيره وليس في ملكه دين سواه وفيه غاية رضوانه فشيء بلـغ
رضوان (١) الله ولم يرض غيره فمن العدل في حقه أن تعظم أركانه فـسى
القلوب وترفع درجاته وتؤثر على النفوس وتلحظ حدوده بعين الوقـار
ويختبئ به ويسأل الله العبد أن لا يحول بينه وبينه في حال ولا يتهاون بشيء*
من فرائضه فانه من تهاون بشيء* بلغ رضا نفس الله تعالى . فقد تعرض
لعظيم من الهوان . وبالجملـة فلا يقدر الخلائق كلهم قدر شيء* افترضه (٢)
الله على جميع مخلوقاته وفيه رضى نفسه

نسأل الله الكريم أن يرزقنا تعظيمه ومحبته والموت عليه . آمين .
وأما حق الخلق بعضهم مع بعض (والقول) (٣) في ذلك فكثير (٤)
جدا لو تتبعناه لكان فيه اطالة كثيرة جدا وغرضنا الاختصار . فانظر
الحقوق التي أوجب الله ، لكل خلق عليه من نفسه ، ظاهرا أو باطنا وأهلك
وجميع الخلق فاعط كل ذي حق حقه على غاية ما تقدر عليه (٥) والذي يجمع
لك ذلك أن تعلم أن المقامات ثلاثة مقام الاحسان والسرور وفيه

-
- (١) في ظ خ ت : رضى الله
(٢) في خ : لم يذكر كلمة " كلهم " وفي ت : فلا يقدر الخلائق كلهم على قدر شيء*
(٣) كذا وردت في أ ظ ت وهو الصواب وفي ع ، خ : والعدل في ذلك .
(٤) في ظ يكثـر
(٥) في أ ، خ ، ت : ورد هنا قوله : (وأعلم ان من عدل وأعطى كل ذي حق حقه
دخل الجنة بغير حساب) وسيذكر هذه الجملة بعد قليل
فتكون متكررة في أ ، خ وتكرارها لا يخل .

حقوق الربوبية . ومقام الايمان والنفس فى عالم الآخرة والأملوك وموجودات
الآخرة ومقام الاسلام والجسد فى عالم الحس ولكل عليك حقوق والمعدل
فى ذلك اعطاء كل ذى حق حقه ، (واعلم أن من عدل وأعطى كل ذى حق
حقه دخل الجنة بغير حساب) (١) ومن بخش حقوق ذوى الحقوق وظالمهم
طالبه كل أحد بحقه ومن أجل ذلك طال الحساب ودخلت النار وبخس الخلق
أنفسهم فى ارتفاع درجات الجنان فان لله حقا وللآخرة حقا وهو العمل لها
والا يثار لها على الدنيا وللرسالة حق وللملائكة حق وللدين على اختلاف
ضروبه حقوق وللخلق حقوق وأمر الله بالعدل فى جميع ذلك .
واعتبر امر العدل بقصة المواريث وترى كيف أعطى الله الذكر مثل حظ الأنثيين
واعطى لواحد الكل فى موضع ولآخر النصف ولآخر الربع ولآخر السدس ولآخر
الثلث ولآخر ما بقى وكيف اشترك اخوة الام الذكر والانثى (٢) على السواء
بلا تفضيل فانه انما اعطى لكل شخص من الميراث على قدر ما له من القرب
فى النسب من الميت وكذلك يحجب الأقرب من الميت الا بعد منه يتبين لك
العدل من الله تعالى (٣) فى جميع خليقته . وكذلك أمره ان تستن بسنته
فى العدل فى نفسه فتعطىها حقها من أكل ومشرب وما تحتاج اليه كما
أمرت وتأخذ منها حق الله فانك راع على نفسك وجوارحك وصفاتك ومسؤول
عن العدل فيها . وكذلك فى صحبتك مع الخلق العدل فى ذلك ان تكون
انت وهم كأسنان المشط كما ورد فى الخبر : (٤)

(١) تكرر ما بين القوسين فى أ ، خ كما تقدم ذكره

(٢) فى خ : الذكور والاناث

(٣) فى ط ، ت : يتبين لك عدل الله تعالى

(٤) فى ت ، خ : ورد فى الحديث .

((الناس كاسنان المشط)) (١)

اي معتدلين لا يبخس أحد من حقه شيئا لأن أسنان المشط مستوية لا يترجح واحد على آخر .

واعتبر كيف أهلك الله امة شعيب عليه السلام بترك العدل والقسط .
واما اعتبار العدل في جميع الوجود فمن نظر الوجود رآه كله قائما بالقسط

كما قال (تعالى)

(والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وانبتنا فيها من كل شئ * موزون) (٢)

وكذلك كل شئ * كما نبه عليه في قوله :

(شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط) (٣)

اي يعطى كل شئ * قسطه

من الله علينا برحمته وفضله ورضى عنا خصمانا بكرمه وسمح لنا في حقوقه آمين
وصلى الله على محمد وآله وسلم .

(١) استشهد به الطوسي في اللمع وخرجه المحقق فقال : أخرجه الديلمي عن سهل

ابن سعد وله عن أنس :

الناس مستوون كاسنان المشط ليس لاحد على أحد فضل الا بتقوى الله .

انظر اللمع تحقيق د / عبد الحليم محمود ص ٥٥٩

وانظر الفوائد للشوكاني ص ٢٢٧ رقم الحديث ٢٢

فقد نقل عن ابن عدي انه قال : وضعه سليمان بن عمر

(٢) سورة الحجر آية ٩

(٣) سورة آل عمران آية ١٨

الشعبة السابعة عشر (١) : الأمانة
=====

وهي من اعظم (٢) شعب الايمان لان النبي عليه السلام قد نفى الايمان
عن ليس بأمين فقال :

((لا ايمان لمن لا أمانة له)) (٣)

وروى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

((اذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة)) (٤)

وفي حديث حذيفة الذي رواه في رفع الأمانة قال في آخره :

((فيصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحدهم يؤدى الأمانة فيقال ان فى بنى
فلان رجلا أمينا ويقال للرجل ما اعقله وما أظرفه وما أجلسه وما فى قلبه
مثقال حبة خردل من ايمان)) (٥)

-
- (١) فى ظ : السابعة عشرة وهو الأصح
(٢) فى ت : وهي أعظم
(٣) أخرجه الألبانى فى تخريجه لأحاديث كتاب الايمان لابن أبى شيبه فقال :
حديث صحيح واسناده حسن أخرجه احمد من طرق اخرى عن أبى هلال
بسمه وله عنده ٢٥١ / ٣ طريق ثانية عن أنس وعند ابن حبان طريق ثالثه
عنه وفى كلها زياده (لادين لمن لاعهد له) انظر " من كنوز السنه رسائل
أربع تحقيق الألبانى ص (٥) حديث (٧)
(٤) أخرجه البخارى فى كتاب العلم رقم الحديث (٥٩) باب من سئل علما وهو
مشتغل فى حديثه ، وفى كتاب الرقاق باب رفع الأمانة : رقم الحديث ٦٤٩٦
(٥) بعض حديث أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق باب رفع الأمانة رقم الحديث
٦٤٩٧ وفى كتاب الفتن باب اذا بقى فى حثالة من الناس رقم الحديث

فانظر هذه الشعبة ما أعظم قدرها التي يذهب الايمان بذهابهم
واعلم يا أخى أن الأمانة قدرها عظيم لأن الله عرضها على السموات والأرض
والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها .

وهي صفة باطنه نزلت في جذر قلوب الرجال يؤدى العبد المتصف بهم
الشيء الذى أوتمن عليه واستودع (١) الى من ائتمنه واستودعه (٢) كما
استودعه ويحق لكل عبد أن يبكى القيقح والدم ان قدر على ذلك من أجل
حملة الأمانة (٣) فان قدرها عظيم وحملها الانسان بجهله وظلمه ، واعلم
يا أخى وقفنا الله واياه أن الأمانة على خروب فمنها امانة الله وأمانة
الرسول وأمانة فيما بين الخلق .

قال الله تعالى :

((يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم

وأنتم تعلمون)) (٤)

ومعناه : لا تخونوا الله فيما أئتمنكم عليه (ولا تخونوا الرسول فيما ائتمنكم عليه)

ولا تخونوا بعضكم لبعض فيما أؤتمنتم عليه) .

فأما أمانة الله جل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فهي الوديعة التي استودع الله

آدم وولده وأمنهم عليها وهي تمليكه اياهم الأشياء (٦) وجعله اياهم خلفاء

في ملكه لانه لولا الغيبة لما سميت الأمانة أمانة ولا الخيانة خيانة فبفيتهم

(١) فى ظ م : واستودعه

(٢) فى خ : او استودعه

(٣) فى خ : من أجل حمل

(٤) سورة الأنفال آية ٢٧

(٥) ما بين القوسين سقط من ظ ، خ

(٦) فى ظ : للأشياء

عن المستخلف ظاهر الأمين منهم والخاين ، فأول ما ملكهم نفوسهم —
وأمنهم (١) عليها وأمرهم بحفظها وإن يلقوه طاهرين من معاني الخيانة
كما خلقهم طاهرين ثم ملكهم بعد نفوسهم ملكه واستخلفهم فيه ليكونوا فيه
قائمين بحقوق الأمانة لأن من ملكه شيئا واستخلفه عليه فقد أمنك عليه (٢)
فحقيقة الأمانة إذا أن يحكم الأمين في نفسه وفيما ملك (٣) بحكم من أمنه
واستخلفه وكما أمره فيكون بدلا من الذي أمنه على نفسه وعلى ملكه فلذلك
عظم أمر الأمانة والخيانة لأنه كلف أن يحكم في نفسه وغيره كحكم الله تعالى
فيه وفي غيره فإن قلت كيف يقدر أحد على هذا فاعلم أن حكم الله هو
الشرع الذي شرع والحد الذي حد وقد كلف العبد القيام بما شرع الله
له وحكم عليه في نفسه وغيره وكذلك ورد في تفسير صحيح البخاري في قوله
تعالى :

(أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) (٤)

قال في تفسير الأمانة (٥) : ما أمر به الشرع والشرع أمر بالتوحيد والايان
بالمؤمنات والقيام بفروع الاسلام وجميع المشروعات (٦)

فقد عمت الأمانة مقام الاحسان والايان والاسلام ظاهرا وباطنا فقد أمنه
الله على مقام الاسلام وفروعه وعالم الحس وأمنه على مقام الايمان وحمل الله

(١) في ظ وائتمنهم

(٢) في خ ، ت : لم ترد كلمة " عليه "

(٣) في ث : ملكه

(٤) سورة الاحزاب آية ٧٢

(٥) في ظ بخ : قال في التفسير — الأمانة ..

(٦) لم أجد ما اشار اليه المؤلف في كتاب التفسير في صحيح البخاري ، وما اشار
اليه المؤلف في تفسير الأمانة قد ذكره النووي في شرحه لصحيح مسلم في أقوال
العلماء في معنى الأمانة قال : قال الواحدى : وهذا قول اكثر المفسرين
قال : فالأمانة في قول جميعهم الطاعة والفرائض التي يتعلق بأدائها
الثواب وبتنزييعها العقاب الخ

صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٣٥١ باب رفع الأمانة .

وعلى نفسه فى عالم النفس وأمنه على مقام الاحسان فى مقام (١) الروح والعقل لان ذلك هو الشرع كله أمنه عليه ليرى أكون أميناً فى ذلك كله ام لا فقد عمت الأمانة المقامات كلها فافهم ولكن انما تفهم حقيقة المعنى منها أعنى الأمانة بفهم الخلافة فالأمين هو الذى يكون اذا غاب الذى أمنه كما كان معه فى حال (٢) حضوره .

والبارى جل جلاله خلق الخلق طاهرين واستخلفهم فى دار الدنيا ثم أمرهم بالايان به والعمل بمقتضى الايمان بالغيب فمن حفظ نفسه فى دار الدنيا وحفظ ما أمن عليه كما كان يحفظ ذلك فى حال حضوره بين يدي الله عز وجل فهو الأمين وقد نبه الله على هذا المعنى فى مواضع كثيرة فقال تعالى :

(يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور) (٣)

فنبه الناظر على أن الله يعلم خائنة الأعين (٤) وما تخفى الصدور (٥) فلو أن الناظر يعلم ويتحقق أن الله يراه فى حال النظر لما نظر الى ما حذر عليه - وقالت امرأة العزيز (٦) (ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب) (٧) فالأمانة : أن يستوى من الأمين سره وعلا نيته .

(١) فى ظ خ : فى عالم الروح

(٢) فى خ : لم ترد كلمة معه

(٣) سورة غافر آية ١٩

(٤) فى ظ خ ت : خائنة نظره

(٥) جملة " وما تخفى الصدور لم ترد فى ت

(٦) فى ظ : وقال يوسف عليه السلام فى قصة امرأة العزيز وهو خطأ

(٧) سورة يوسف آية ٥٢

ولا يبالي على أى حال اطلع عليه الا ما امر الشرع بستره من نكاح أو غيره وهذه
المسألة تستدعى فهم معنى الخلافة وكيف استحق ابن آدم (١) ذلك
دون (٢) ساير الخلق فاعلم ان الملائكة المكرمين خلقوا على مراتب لا يتعدى
أحد مرتبته التى جعل فيها كما قالوا صلوات الله عليهم
(وما منا الا له مقام معلوم) (٣)

وقد عمروا العالم كله حتى انه ليس فيه موضع شبر الا معمور بهم فالملائكة
المخلوقون (٤) بالأرضين الموكلون بها لا يتصرفون الا فى معنى ما خلقوا له (٥)
وصرفوا فيه والملائكة المخلوقون (٦) بالبحر الموكلون به كذلك والموكلون بالرياح
أيضا كذلك لا يتصرفون الا فى المقام الذى هم فيه وفى الأمر الذى وكلوا به
وكذلك الموكلون بعالم الأفلاك والشمس (٧) والقمر والنجوم وأجرام السموات
وحملة الكرسي والعرش وملائكة الجنان وملائكة النار والحجب (٨) وغير ذلك
ما لا يحصى كل منهم مخلوق من نوع مقامه الذى وكل به وعامل بالعمل الذى
استعمل فيه لا يتعداه وكذلك الشياطين والجن (٩) مقصورون على نوع ما
خلقوا منه وكذلك الحيوانات والنبات والأفلاك الدائرات كل شئ

-
- (١) فى ع : ابراهيم بدل من : ابن آدم وهو خطأ
(٢) فى ظ : بدل " دون " " بين "
(٣) سورة الصافات آية ١٦٤
(٤) فى خ : المخلوفون وهو الاصح .
(٥) فى ظ خ ت : منه
(٦) فى خ : المخلوفون وكذا : " ما خلفوا قبله . وهو الاصح .
(٧) فى ت : بالشمس
(٨) فى خ : وملائكة الحجب
(٩) فى خ : وكذلك الشيطان والجان .

من ذلك، قاصر على (١) الشئ * الذى استعمل به غيره (٢) فكل واحد منهم آمن (٣) فى نفسه على الشئ * الذى اختص به وهذه الأمانة المعرفة بالألف واللام فى قوله :

(انا عرضنا الأمانة) (٤)

مخصوصة لأدم وولده لأن الله خلق آدم وولده من جميع المخلوقات وركب بنيته من جملة (٥) الموجودات وعلمه الأسماء كلها فذلك كان خليفة لأنه صالح لان يفهم جميع معانى الموجودات كلها . وفى بعض الكتب المنزلة : (ابن آدم خلقت الأشياء كلها من أجلك وخلقتك من أجلى) (٦) ويصدق من القرآن قوله عز وجل :

(هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا .) (٧)

وقوله :

(وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه) (٨)

فهذا هو عالم الملك الظاهر كله مخلوق من أجله .

وأما عالم الملكوت فان الله تعالى يقول :

(واتقوا النار التى اعدت للكافرين) (٩)

والجنة التى اعدت للمتقين (١٠) . فهذا عالم الملكوت مخلوق من أجله وإبليس إنما

(١) فى خ : عن الشئ * وهو أصح

(٢) فى ظ : الذى استعمل فيه غيره

(٣) فى ط خ : أمين فى نفسه

(٤) سورة الاحزاب آية : ٧٢

(٥) فى ط م ت : من جميع بدل " من جملة "

(٦) أورده ابن كثير فى آخر تفسير سورة الذاريات .

(٧) سورة البقرة اية : ٢٩

(٨) سورة الجاثية آية : ١٣

(٩) سورة آل عمران آية : ١٣١

(١٠) يشير بقوله : (والجنة التى اعدت للمتقين) الى قوله تعالى فى سورة آل عمران

آيه ١٣٣ (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض اعدت

للمتقين) .

ابلس من أجله لما لم يقر بخلافته والملائكة مصرفون في حوايج بني آدم
 فاسرافيل مشغول بالصور الذي فيه أرواح بني آدم . ، وجبريل مصصرف
 في الوحي الذي فيه هداية بني آدم . وميكائيل وكل بارزاق بني آدم وملك
 الموت مسخر في (١) قبض ارواحهم . والبهاء مخلوقة لهم (والعرش
 سقف الجنة) (٢) والجنة مخلوقة لهم فكل شيء من أجله خلق ولذلك خلق
 في آخر الموجودات كلها فخلق الله تبارك وتعالى العرش والكرسى والجنة
 والنار والسموات والأرض والنبات وجميع الحيوانات ثم خلق بعد ذلك آدم
 حين كملت الموجودات ليكون خليفة فيها لأن آدم (٣) فيه من الأرض جزء
 ومن الجبال جزء ومن الماء جزء ومن الهواء جزء ومن الريح جزء ومن النار
 جزء ومن السحاب جزء (ومن معاني النبات جزء ومن أخلاق الحيوانات
 جزء) (٤) ومن أخلاق الشياطين جزء ومن أخلاق الملائكة جزء ومن جميع
 الموجودات جزء فمن التراب لحمه ومن الجبال عظمه ومن الماء دمه ومن
 الهواء نفسه ومن الريح قوته ومن النار حرارته . وجعل في باطن جسده
 القلب وهو مثال للشمس (٥) في الفلك منه تنتشر الحرارة في الجسد كالشمس
 في العالم وجعل فيه السرية لتبريد الحرارة عن باطن جسده (٦) وهي
 مثال للقمر في العالم الفلكي وجعل فيه المعدة المشتبهة للطعام وهي مثال

-
- (١) في ت : مصرف
 (٢) ما بين القوسين هو الصواب وقد ورد في ع هكذا : (والسقف عرش الجنة)
 وهو خطأ
 (٣) في ط خ ت : لأن ابن آدم
 (٤) ما بين القوسين ورد في بقية النسخ ولم يذكر في : ع
 (٥) في ت خ : مثال الشمس
 (٦) في ط خ ت : عن باطن الجسد وهو مثال .

للزهرة (١) في الفلك ، وجعل فيه المرار المهبج للفضب والحقه وغير
ذلك من الأفعال التي تحمد مرة وتذم أخرى وهو مثال للمريخ (٢) فسى
العالم الفلكي وجعل فيه الكبد المصفى للدم المعدل للمزاج وهو مثال
للمشترى في العالم الفلكي (٣) وجعل فيه الطحال الزام بهوده ويبسسه
ما صرفه الله فيه من باطن الانسان وجعل مثاله في الفلك زحل وجعل
فيه الدماغ المهبج للأفكار وغير ذلك ، مما صرف فيه وهو مثال لعطارد فهذه
مثالات في جسد الانسان لاشخاص الأفلاك التي اقسام الله بها وهي الجوار
الكس والشمس والقمر وجعل في هذه الأعضاء الرئيسية قوى أفعاله (٤) بأن
الله تعالى فمنها مفذ ومنها جاذب وماسك ودافع ومصور ومعدل ومقسم للغذاء
وغير ذلك ، من القوى المركبة في باطن الانسان ، وهي مثال للأماك المصرفة
للفلك والكواكب الخدمه لهذا العالم بأن الله تعالى وركب أيضا في الانسان
طبايع النبات وطبايع الحيوانات (٥) من الاكل والشرب والمرارة والحلاوة
والخشونة والبلادة والحقه والشجاعة والجبن وجميع صفات البهائم والنبات
المحمودة والمذمومة ليفهم المعاني كلها لكسبه كلف ان يصير المذموم محمودا ،
وكذلك جعل (٦) فيه الهمم العالية الرفيعة مثال السموات العاليات والهمم
الدنية الساقطة مثال للدراك الساقطة (٧) وجعل له نفسا حاملة لجسده

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | في خ : مثال الزهرة |
| (٢) | في خ : مثال المريخ |
| (٣) | كلمه " الفلكي لم ترد في ع ، خ |
| (٤) | في ط خ ت : قوى فعاله وهو الصواب |
| (٥) | في ت : الحيوان . |
| (٦) | في ط ت " جعل فيها " وهو خطأ |
| (٧) | في ط ، ت : لادراك الساقط وفي خ : لادراكات الساقطات . |

وهي مثال لعالم الكرسي الذي وسع السموات والأرض وجعل له روحا وعقلا ،
وهو مثال للعرش (١) الحامل للكل ، وصفات محمودات وأخلاق مذمومات
وهي مثال للملائكة (٢) والشياطين فصفت اللين والرحمة والرضوان مثال
للملائكة (٣) السماوية المقربين الروحانيين وصفات الشدة والغلظة والقوة
مثال للملائكة (٤) الأرضية أهل قبضة الشمال ، ومثال أخلاقه المذمومة
مثال للشياطين . وجعل الله له سمعا وبصرا وإرادة وكلاما وحياة وعلمًا
وقدرة ليفهم بها صفات باريه فالإنسان إذا تفكر في جسده ونفسه وروحـه
وعرفها عرف منها جملة الموجودات فلهذه الحلة تكلف الأمانة وصار خليفة
الا أنه كلف أن يجرى أخلاقه وأعماله وأحكامه كلها على الشرع فيكون كل ما
فيه محمودا فاثبتته الله على نفسه وعلى مخلوقاته وأمره أن يكون فيها بدلا منه (٤)
وأن لا يخون ولا يغير الأمانة فمن أيده الله بالتوفيق وأجرى أموره على
الشرع وبقي على صورة الأمانة وصل في الآخرة الى معنى قوله تعالى :

(وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا) (٥)

ومن خان الله تعالى وادعى الربوبية لغير الله أو لنفسه أو لفعل من أفعال

-
- (١) في خ : العرش الحامل
(٢) في خ : " الملائكة " في الموضعين
(٣) في ت : للملائكة
(٤) تكررت عبارة المؤلف هذه . وقد علق عليها في أول الكتاب ص ٦٦ وانظر معنى
الخليفة في تفسيره : ابن جرير الجزء الأول ص ١٥٦ وابن كثير ج ١ ص ٧٠ قال
ابن كثير : قال ابن جرير : وإنما معنى الخلافة التي ذكرها الله إنما هي
خلافة قرن منهم قرنا الخ .
(٥) سورة الانسان آية ٢٠

الله فقد خان الله فيما آمنه عليه وغير الأمانة وحجدها وأراد قلب الملك
وقام على الملك في ملكه وأفسده . ولذلك قيل من الذنوب ذنوب لا يصلح
للملك ان يبعفو عنها (١) وليس من الحكمة العفو عنها (٢) : خليفة استخلفه (٣)
ملك فاراد قلب دولته عليه فانها خيانه (٤) عظيمة لا يصلح العفو عنها
اذا عثر عليه قبل توبته ورجوعه الى الحق . فذلك انقسم الخلفاء الى أمناء
وخونسة وما بين ذلك فقسم لهم (٥) داران : دار الكرامة ودار الهوان
نسأل الله الكريم أن يلهمنا رشدنا ويتوب علينا من دقائق الآفات وجليلها (٦)
انه كريم متان .

واما أمانة الرسل عليهم السلام فانهم استودعوا الناس الشرائع التي جاؤا بها

وهي العلوم والأعمال كما ورد في الحديث :

(العلماء أمناء الرسل) (٧)

وكلمة الخلق كلهم طلب العلم وفرض (٨) عليهم فهم أمناء عليه وعلى
العمل به فهم أمناء على الوضوء والصلاة والفصل والصوم والزكاة والحج .

(١) في ظ ، ت : لا يصلح للملوك أن تعفو عنها

(٢) في ظ ، خ ، ت : العفو عنها

(٣) في خ : العفو عنها ، فمنها خليفة

(٤) في ت ، خ : جناية

(٥) في ت : فقسم له

(٦) في ظ ، ت : وجليلها

(٧) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالحسن وقال ابن الجوزي موضوع

ولكن المناوي في فيض القدير استدرك على ابن الجوزي بقوله : قوله موضوع :
ممنوع ، وله شواهد فوق الأربعين فنحكم له على مقتضى صناعة الحديث
بالحسن .

فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٤ ص ٣٨٢

(٨) في ت : وفرضه عليهم وهو الأصح

وعلى الاعتقادات كلها وكل (١) ما يلزمهم التصديق به والعلم والعمل
فمن وافق علمه عمله وستره علنه وكان جاريا على سنة الأنبياء فهو الأمين ومن
كان بخلاف ذلك فهو الخائن وبين ذلك درجات ولذلك تقول الأنبياء :

إذا سئلت يوم القيامة : لا علم لنا ، قال الله تعالى :

(يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت

علام الغيوب) (٢)

أي أنت العالم بهواطنهم وما كانوا عليه فحينئذ تظهر الأمانة والخيانة

تاب الله علينا من جليل الخيانة ودقيقها آمين .

وأما أمانة الناس بعضهم مع بعض فهي الودائع في الأموال والأهلين وهمي

التي عبر عنها (في) (٣) قوله تعالى :

(. . . وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون) (٤)

والأمانة صفه كريمة من علامة السعادة فمن أخذ درهما أو أقل من ذلك

أو أكثر من مال غيره فهو خائن لا يبريه الarde .

(١) في خ : وعلى كل ما يلزمهم .

(٢) سورة المائدة آية ١٠٩

(٣) حرف " في " ذكر في ت

(٤) سورة الأنفال من آية ٢٧

وكذلك، من نظر نظرة الى غير أهله بسوء كما قال تعالى :

(يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور) (١)

وكذلك، جميع الجوارح اذا تعدت الى متاع الغير قد خان غيره في ذلك

والخيانة كلها مذمومة مجانية للإيمان فقد عمت الأمانة جميع المقامات

الاسلامية والايمانية والاحسانية كلها ليرى ايكون (٢) خائنا نفسه ام لا .

ونسأل الله التوبة من جميعها آمين وصلى الله على محمد وآله .

(١) سورة غافر آية ١٩

(٢) في خ : أيكون العبد خائنا

(١)
الشعبة الثامنة عشر: الصدق :
=====

فأما كون الصدق من شعب الإيمان فقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

((عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وأن البر يهدي إلى الجنة وما زال (٢) الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً)) (٣)

ففى * يبلغ إلى الصديقية التى هى ارفع درجات الإيمان كيف لا يكون من الإيمان ، ولأن لفظ الصدق من لفظ التصديق والتصدق هو الإيمان فهو منه إلا أن الصدق يجرى من الإيمان مجرى القوة من الأبدان فإذا لم تكن القوة فى البدن كان ضميها بقدر ما نقصه من القوة وكذلك الصدق من الإيمان بقدر صدق العبد تكون قوة إيمانه ولأن الكذب الذى هو ضد الصدق بجانب للإيمان كما ورد عن النبى عليه السلام حين سئل ((فقل له يا رسول الله أكون المؤمن بخيلاً قال نعم قيل أكون المؤمن جباناً قال نعم قيل (أكون) (٤) كذوباً قال لا)) (٥) .

-
- (١) فى ظ : الثامنة عشرة وهو الأصح
(٢) فى خ ، ط : وما يزال وهو الأصح كما فى رواية مسلم
(٣) رواه البخارى كتاب الأدب باب ٦٩ رقم الحديث ٦٠٩٤ رواه مسلم فى كتاب البر والصلة باب قبح الكذب رقم الحديث ٢٦٠٧
(٤) كلمة (أكون) من ظ وهو الصحيح كما ورد
(٥) أخرجه الموطأ فى كتاب الكلام باب ما جاء فى الصدق والكذب ، ونقل الزرقانى أن حكمه الرفع على الصحيح لأنه مما لا مجال للرأى فيه
شرح الزرقانى على موطأ مالك ج ٤ ص ٤١٠

وأعلم أن الصدق هو : التحقق والتحقيق (١) بصفات الصادقين ، لأن الصدق هو الحق والكذب هو الباطل .

فهد الصدق هو : التحقيق في الأقوال والأعمال وأحوال القلوب .
وحال القلب هي حقيقة الصدق وصدق الأقوال والأفعال (فروع عنها)
تصدر الأقوال الصادقة والأفعال (٢) الناطقة بلسان الحال التي هي
أصدق من لسان المقال ولذلك قال الأشياخ من العلماء :
(ليس في المؤمنين أقل من الصادقين)

وقالوا أيضا :

(الصدق سيف الله في الأرض ما وضع على شيء الا قطعه)
فالصدق في ايمانه من صدرت أقواله وأفعاله عن حال (٣) اتصف بها قلبه
وهي التي سأل الخليل ربه فقال :
(واجعل لي لسان صدق في الآخرين) (٤)

قيل : ثناء حسنا اي يثنى على بحق .
وقال النبي عليه السلام في هذا المعنى :
(ليس الايمان بالتحلي ولا بالتمني ولكنه ما وقر في القلب وصدقته
العمل) (٥)

فالصدق على هذا على ضربين : ظاهر وباطن :

-
- (١) في : ظ : هو التحقيق والتحقق ، وفي ت : هو التحقيق والتحقيق وفي خ : هو التحقيق بصفات .
(٢) الجملة بين القوسين وردت في جميع النسخ عدا :
(٣) في ظ ، ت : على حال
(٤) سورة الشعراء آية " ٨٤ "
(٥) أورده السيوطي في الجامع الصغير وضممه ، وقال السناوي في فيض القدير :
حديث منكرو راجع في القدير ج ٥ ص ٣٥٦

فالباطن محله القلب والسر وهو على ضربين أعنى الباطن :

ضرب في مقام الايمان

وضرب في مقام الاحسان .

والظاهر محله الجسد والجوارح الظاهرة فاذا استوى الظاهر والباطن فهو الصدق من قولهم : عود صدق اذا اخرجت عجم باطنه ووجدته موافقا لظاهره في الصلابه الا ترى أن الصادق في القول هو الذي اذا أخبرك بشيء فقد تحققه بقلبه فاذا وجدته كما أخبرك علمت أنه صادق . والكاذب بضد ذلك اذا أخبرك بخبر وهو لا يحققه بقلبه فاذا وجدته بخلاف ما أخبرك به علمت أنه كاذب فهذا يفهمك أن الصدق استواء السر والعلانية وذلك أن الله تعالى أرسل الرسل الى الخلق وأمرهم بالايمان بالغيب والعمل بمقتضى ما أخبروا به والصدق في مقام اسلامه ، وصادقا في مقام ايمانه ، وصادقا في مقام احسانه (١) ، وان يرتقى في مقام الاحسان الى أعلى درجات الصديقية والصديقين على قدر طاقته فأمنوا وعملوا وارتفعوا بقدر صدقهم في موافقة السر للعلانية واسخطوا وقصروا بقدر التناقض في الأقوال والأفعال والأحوال قال النبي عليه السلام :

(ليس الايمان بالتحلى ولا بالتمنى) (٢) والتحلى هو أن يتلبس الانسان بالايمان والاسلام ويتمنى ما آمن به وأسلم له دون الأفعال ويمشى هذا من ضعف الايمان وقلة قوة الباطن التي أعطيها الصادقون وعن هذا المعنى يسأل الناس يوم القيامة قال الله تعالى :

(ليسأل الصادقين عن صدقهم . . .) (٣)

لأن كل من أقر لله بالوحدانية ورسوله بالرسالة وآمن بما جاء به فهو

(١) في خ ، ت : الاحسان .

(٢) تقدم قريبا وهو ضعيف

(٣) سورة الاحزاب آية ٨

صادق فيما أقربه وآمن لانه شهد بالحق فيسأل عن صدقه هل وافقت
شهادته حاله ام لا فمن صدقت أحواله أقواله وأفعاله نفعه صدقه قال الله
تعالى :

(... هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ...) (١)

وقال تعالى في قله الصدق :

(ليس بأمينكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوءا يجزيه ...) (٢)

كما قال عليه السلام :

(ليس الايمان بالتحلى ولا بالتمنى) (٣)

فان عدم الحب الصدق خلفه ضده وهو الكذب في الأقوال والأفعال
فكان بالمنافقين أشبه منه بالصادقين على قدر قلة صدقه وكذبه لأن المؤمنين
ضد الكافرين والمنافقين ضد الصادقين فان الكافرين جحدوا ظاهرا وباطنا
والمنافقين تحلوا بالايمان ظاهرا وعروا منه باطنا فكانوا كاذبين .
والصادق الحقيقي هو الذي عرى من النفاق ولم يبق فيه منه شيء (لاستواء)
ظاهره وباطنه والمنافق الحقيقي هو الذي عرى من الصدق ولم يبق فيه منه
شيء لا اختلاف ظاهره وباطنه وما بين ذلك درجات بقدر مخالفة الظاهر
الباطن أو موافقة الباطن الظاهر (٤) فمن تحقق بالايمان والاحسان
والاسلام ظاهرا وباطنا فهو الصديق (٥) قال الله تعالى :

(١) سورة المائدة من آية ١١٩

(٢) سورة النساء آية ١٢٣

(٣) تقدم قريبا وهو ضعيف

(٤) في ط موافقة الظاهر للباطن

(٥) في ت : فمن يحقق الايمان والاسلام والاحسان ...

(والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون والشهداء) (١)

ومن قل تحققة قلت صد يقته ، ومن قلة الصدق خاف الصحابة وكبار العلماء
رضوان الله عليهم :

روى ابن أبي مليكة في الصحيح : (ادركت ثلاثين من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه) (٢)

وقال التيمي : (ما عرضت قولي على عملي الا خشيت أن اكون مكذبا) (٣)

وكان عمر يسأل عن نفسه لحذيفه (٤) : هل يرى فيه (٥) شيئاً من أسباب

النفاق (٦)

وقيل الصادق هو الذي لا يبالي متى جاءه الموت بل الصادق هو الذي يتمنى

الموت ، قال الله تعالى :

(... فتمنوا الموت ان كنتم صادقين)

وقال بعض العلماء : لا يفزع من الموت الا مريب .

فاذا أردت أن تعرف هل أنت صادق ام لا فانظر هل ترضى حالك للموت

وعملك للحساب ونفسك للقاء الله ام لا فيقدر صدقك تشاق الى لقاء

مولاك فان قلت أحب البقاء لعلى أتوب الى الله واعمل صالحا فان ذلك

عقوبة ما فاتك من الصدق فيما سلف من عمرك أو عقوبة ما أنت عليه من قلة

(١) سورة الحديد من آية ١٩

(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشمر

(٣) المصدر السابق .

والتيمي هو ابراهيم بن يزيد بن شريك (الميزان ١ / ٧٤) وقال في فتح

البارى هو من فقهاء التابعين وعبادهم ١ / ١١٠

(٤) . فى ت : نفسه من حذيفه وهو الأصح

(٥) فى ظ ، ت : هل ترى فى ٢٠٠٠٠

(٦) ذكره ابن جرير فى التفسير ج ١ ص ٩

صدقك في حب الله ولقائه لأن نفسك أشركت في حبه (١) حب غيره ،
وللصدقين (٢) أسرار وأحوال لا يحل كشفها الا الصادقون (٣) بعضهم
مع بعض لتصديقهم بها واكثر الناس ينكرونها عليهم (٤) لضعف معانئهم
الصدقية عندهم فيهم (٥) لأنها درجة ليس بينها وبين النبوة حجاب
الا درجة الوحي المخصوص بالأنبياء عليهم السلام لان شرط النبي الصدق
والعصمة من ضده الذي هو الكذب فلو صدق الأنبياء عليهم السلام
ما ظهر لهم دليل نبوة فناهيك بدرجة عصم الأنبياء من ضدها فأخر درجات
الصدق أول درجة النبي . من الله علينا بالصدق وجعلنا من أهلـه
في الدنيا والآخرة آمين آمين صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

-
- (١) كلمة " في حبه " نقصت من خ
(٢) في ظ ، ت ، خ : وللصادقين
(٣) العبارة في ظ ، ت هكذا : لا يحل كشفها الا للصدقين ، وفي خ : لا يحل
(٤) هذا من دعاوى غلاة المتصوفة الباطلة ، فان الله تعالى قد بين لنا ما
نحتاج اليه في أمور ناكلها في كتابه العزيز وفي سنة نبيه الأمين صلى الله
عليه وسلم . فان كانت هذه الأسرار التي يدعون اختصاص طائفة بها مما
يخالف الكتاب والسنة فانكارها واجب وان كانت مما ورد به الكتاب والسنة
فليس ذاك سر على أحد وطلب العلم على الجاهل واجب .
وانظر فتاوى ابن تيمية رحمه الله ج ٤ ص ٤١٢ في انكاره على من ادعى
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خص عليا بعلم . وانظر رسالة في علم
الباطن والظاهر ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ج ١ ص ٢٢٩

(٥) كلمة " فيهم " لم ترد في ظ ، خ ، ت

الشعبة التاسعة عشر (١) : الوفاء بالعهود (٢) والمواعيد (٣) :

=====

فاما كون الوفاء من الايمان فان ضده من شعب النفاق عن ابن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ((أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا أئتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر)) (٤) والوفاء بالعهد على ثلاثة أضرب ضرب في حق الله وحق دينه الذي هو الاسلام والايمان والاحسان . وضرب في حق المؤمنين بعضهم مع بعض . وضرب مع الكفار .

فأما الوفاء مع الكفار بالعهد : فهم أهل الذمة والصلح المعاهدين اذا عاهدوا على ما عاهدوا عليه . ووصلحوا وجب الوفاء لهم بذلك، وجرم ظلمهم وقد ثبت في الصحيح عن النبي عليه السلام أنه قال ((من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاما)) (٥) وفي الصحيح أيضا : ((يؤذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم . فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين)) (٦) وقال الله تعالى :
(..... وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا) (٧)

-
- (١) في ظ : عشره
(٢) في ظ : بالعهد
(٣) في خ : والمواعد وهو القياسي كمساجد
(٤) أخرجه البخارى في كتاب الايمان باب علامة المنافق رقم الحديث ٣٤ ومسلم في كتاب الايمان باب بيان خصال المنافق رقم الحديث العام ٨٥
(٥) أخرجه البخارى في كتاب الجزية باب اسم من قتل معاهدا بغير جرم رقم الحديث " ٣١٦٦ " .
(٦) رواه البخارى في كتاب الجزية باب اسم من عاهد ثم غدر رقم الحديث ٣١٧٩ ورواه مسلم في كتاب الحج باب قتل المدينة رقم الحديث ١٣٧٠
(٧) سورة الاسراء من آية ٣٤

وعن أبي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قتل معاهدا
في غير كنهه حرم الله عليه الجنة) (١)

قالوفاً مع الكفار أن لا يظلموا في أنفسهم ولا في أموالهم ويوفى لهم بشروطهم
التي اشترطت معهم .

وأما الوفاً مع المؤمنين فإذا وعدت أخاك المؤمن بعهد فإياك أن تخلفه
بوجه إلا من عذر قاطع حایل بينك وبين الوفاً . والعذر المقبول ففى
ذلك إذا ذكرته لمن عاهدته ووعدته مثل الرضى وما أشبهه علم انه عذر ضرورى
فانك لم تكتمه كذبا أو حيلة تتخلص بها من خلف الوعد عنده . ومن العهد
ان لا تغدر بمؤمن فتظلمه فى نفسه أو ماله فان الله ورسوله قد أوجب على
المؤمنين الا يخادع بعضهم بعضا ولا يمكر بعضهم ببعض حين جعلهم
اخوة فقال : ((يا المؤمنين اخوة . . .)) (٢) وقال عليه السلام ((المسلم
اخو المسلم لا يظلمه)) (٣) فإذا غدره وخادعه لم يعرف له بعهد اخوة
الاسلام . والخداع والمكر ونقض المواثيق التى ربطت المسلمين كل ذلك
من أخلاق المنافقين وأفعالهم التى هى ضد أخلاق المؤمنين . ولا حل
كون هذه الأخلاق فى الناس قيل : (لو نبت للمنافقين أذناب لما قدرنا
ان تمشى على الطرق) . (ومن العهد الذى يجب الوفاً به الارتباط
لبعية السلطان الذى اجتمع على توليته فى كل زمان والذى انعقد له عهد

(١) رواه أبو داود فى كتاب الجهاد باب الوفاً للمعاهد رقم الحديث (٢٧٦٠)

والنسائى فى كتاب القسامه / تعظيم قتل المعاهد ج ٨ / ٢٢ واحمد فى

المسند ج ٥ / ٣٦

(٢) سورة الحجرات من آية (١٠)

(٣) كلمة لا يظلمه لم تذكر فى حديث والحدِيث أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب

البر والملة باب تحريم الظالم رقم الحديث ٢٥٨٠

الامامة بالشرع فاذا لم يرتبط ولم يرها (١) فقد نقض ميثاق البيعة الذى الزمه الشرع وذلك خروج عن الشرع . ومن العهد الذى يجب الوفاء به ما أخذه الله على العلماء فى قوله : (واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه . . .) (٢)

فقد أخذ على العلماء تبين العلم وكشفه لاهله الطالبين له وتعليمه لكل جاهل به اذا رآه جاهلا وتنبيهه على ما ينفعه وذلك من الوفاء للرسول بالعهد الذى عهد به اليهم حين قال للآخذين عنه (ليبلغ الشاهد الغائب) (٣)

وقال الله تعالى :

(ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه

للناس فى الكتاب . . .) (٤)

فهذا كله مما اخذ على من علم شيئا أن يعلمه ولا يكتمه فانه عهد الله وعهد الرسا الى الخلق وكذلك أخذت الانبياء العهد والمواثيق على جميع اممها أن تؤمن بمحمد وتقبل منه اذا بعث فكل مؤمن به قبل مبعثه أو حين مبعثه أو بعد مبعثه فقد وفا بالعهد ولم يخلف الوعد وكل من لم يقبل منه عليه السلام فقد نقض العهد وأخلف الوعد وأورثه ذلك الخلود فى النار وان كان مؤمنا بالله وانما أورث ذلك خلف الوعد ونقض العهد فانظر ما اعظم قسدر هذه الشعبة من شغب الايمان .

(١) فى ت ولم يردّها وهو خطأ

(٢) سورة آل عمران من آية (١٨٢)

(٣) بعض حديث رواه البخارى فى كتاب العلم باب قول النبى صلى الله عليه وسلم

رب مبلغ اوعى من سامع رقم الحديث ٦٧

(٤) سورة البقرة من آية ١٥٩

والوفاء محمود بكل لسان وكذلك، من العهد تبليغ الرسل ما أخذ الله عليهم تبليغه الى الامم لا يسعهم الا الوفاء بما عهد الله اليهم فالتزموا الجِد والصبر على ما أصابهم من الأذى طمعا في تنفيذ العهد والوفاء به فبلغوا امتهم (١) وعهدوا أيضا الى اممهم كما عهد اليهم وأوصوهم بالايمان بمحمد عليه السلام في كل قرن وزمان قال الله تعالى :

((واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم

رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم

على ذلك اصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين)) (٢)

والوفاء بالصهود والمواعيد (٣) عام في كل شئ فمن اعتبره ونظره وجده شايعا في جميع الأمور ويجمعه ثلاث مقامات : مقام الاسلام في الظاهر ، ومقام الجسد ، وضرب في مقام الايمان وعالم الغيب لانه أخذ عليه العهد أن يؤمن بالغيب والدار الآخرة ويعمل فيها (٤) على قدر طاقته فوجب عليه الوفاء بذلك ، وضرب في مقام الاحسان ومقام الروح والعقل لانه قد أخذ عليه العهد في الميثاق الأول ان لا يشرك به ولا يساويه بخلقه وأن يؤثره على ما سواه في جميع الأحوال فقد وجب عليه الوفاء بذلك فقد عمت هذه الشعبة المقامات كلها فافهم من الله علينا بصفة الوفاء انه على كل شئ قدير .

(١) في ت خ : اممهم

(٢) سورة آل عمران آية ٨١

(٣) في خ : والمواعد

(٤) في خ : والعمل لها وهو الأصح

واعلم أن عهد الله تعالى قديم وذلك، قبل خلق الدنيا والأجساد (١)
 فان الله تبارك وتعالى لما برى الأرواح الروحانية من جميع الموجودات قبل
 خلق الأشباح الجسمانية وقت تقدير المقدورات فاشهدهم ربوبيته (٢) -
 فشهدوا وأمرهم بطاعته فأطاعوا وذلك، (٣) اخذ أرواح بنى آدم فاشهدهم
 وقرهم (٤) فاقروا قال الله تبارك وتعالى :

(وان اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على

أنفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا) (٥)

فشهد الوجود كله له . قال النبي عليه السلام : (ان الله خلق الأرواح قبل
 الأجساد بخمسين الف سنة) (٦) قيل أرواح الموجودات كلها وقال عليه
 السلام (ان الله خلق الخلق وقضى الأقدار وأخذ ميثاق النبيين وعرضه
 على الماء ثم غيبهم في الوجود فلما أوجد الجسمانيات وربطها بالروحانيات
 قرهم على العهد القديم وذكرهم به فقال للسماء والأرض اتقيا طوعا
 أوكرها قالتا أتينا طائعين) (٧) وأما بنو آدم فذكرهم بالعهد القديم

(١) فى ح : الارواح والاجساد

(٢) فى ظ ، ت : بربوبيته

(٣) فى أ ، ت ، خ : وكذلك

(٤) فى ت : وأقرهم

(٥) سورة الأعراف من آية ١٧٢

(٦) لم أجده بهذا اللفظ وأورد ابن القيم فى كتابه : الروح حديثا قريبا منه بلفظ :

ان الله خلق أرواح العباد قبل العباد بألفى عام . . . الحديث واعقبه فى
 موضع آخر بقوله : وأما حديث خلق الارواح قبل الاجساد بألفى عام فلا يصح

اسناده راجع الروح لابن القيم الطبعة الاولى ٤٠٢ ص ٢١٧ ، ٢٣٢

(٧) لم أجده فى كتب السنه المشهوره .

على السنة الرسل والأنبياء وأمرهم بالوفاء بعهد الله وان لا ينقضوا الميثاق وذلك أن تعطى الربوبية حقها وتلتزم العبودية قدرها ولذلك جاء الألف واللام في ذكر الميثاق لتعريف العهد القديم (١) .

فانقسم الخلق في دار الدنيا الى : (١) ذاكر للعهد متذكر فأخذ في أسباب الوفاء وهم المؤمنون المعنيون بقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) (٢)

قال ابن عباس : هي اليهود (٣) . . .

والى ناس متناس فآخلف الوعد ونقض العهد والناس في الوفاء والخلف للعهد درجات .

وجعل الله تبارك وتعالى على نفسه عهدا ووعدا ووعدا للفريقين جزاء للوفاء والنقض .

قال الله تبارك وتعالى :

(..... وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم) (٤)

(..... ومن أوفى بعهد من الله) (٥)

وقد انجز الله وعده ووعداه للفريقين في الدنيا والآخرة فجزاء من نقض العهد وآخلف الوعد في الدنيا اللعنة وقساوة القلب (٦) قال الله تبارك وتعالى :

(..... فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية) (٧)

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | في ظ ، خ ، ت : العهد المتقدم |
| (٢) | سورة المائدة من آية (١) |
| (٣) | تفسير الطبري : جامع البيان ج ٦ ص ٣١ ، ٣٢ |
| (٤) | سورة البقرة من آية ٤٠ |
| (٥) | سورة التوبة من آية ١١١ |
| (٦) | في ظ : وقساوة قلوبهم |
| (٧) | سورة المائدة من آية ١٣ |

وجزاؤهم في الآخرة سؤال الدار ، وهي النار على قدر ما أخلف من العهد
يكون بعده عن الله وقساوة قلبه وخلوده في النار وخروجه منها ففى
الدنيا والآخرة مسلما كان أو كافرا . وجزاء من أوفى بالعهد التقريب
والرحمة في الدنيا وعقبى الدار في الآخرة . جعلنا الله من أهل
الوفاء بتوفيقه وكرمه آمين صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما .

الشعبة الموفية عشرين : (١)

=====

كف الأذى :

فأما كونه من شعب الايمان فدليله :

ما رواه ابن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

((المسلم من سلم الناس (٢) من لسانه ويده . (٣)))

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه . .) وذكر الحديث (٤)

وقال صلى الله عليه وسلم :

(سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . . .) (٥)

(١) في خ : الموفية العشرين

(٢) في ظ ، خ ، ت : من سلم المسلمون وبه وردت رواية البخاري ومسلم .

(٣) البخاري كتاب الايمان باب : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده رقم

الحديث (١٠) ومسلم في كتاب الايمان باب بيان تفاضل الاسلام . . رقم

الحديث ٤١

وورد بلفظ " المسلم من سلم الناس من لسانه ويده " في مسند أحمد ٦ / ٢١ ولكنه

من رواية فضالة بن عبيد لا من رواية ابن عمرو .

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب الاكراه باب يمين الرجل لصاحبه رقم الحديث

٦٩٥١ ومسلم في كتاب البر والصلة باب تحريم الظلم رقم الحديث ٢٥٨٠ غير

ان اسنادهما ليس عن أبي هريرة كما ذكر المؤلف . ورواية أبي هريرة جساءت

في سنن الترمذي في كتاب البر والصلة رقم الحديث ١٩٢٧ وقال عنه الترمذي

حديث حسن غريب وليم فيه : " ولا يسلمه "

(٥) رواه البخاري في كتاب الايمان باب خوف المؤمن أن يَحْبِطَ عمله وهو لا يشعر

رقم الحديث ٤٨ ورواه مسلم في كتاب الايمان باب ٢٨ رقم الحديث العام ٦٤

فكف الاذى عن المسلمين من أعظم شعب الايمان لأن اذا ايتهم من أفعال الكفار فاذاية المسلم نقصان من كمال الاسلام لقول النبي عليه السلام :

(المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) (١)

ومن أجل هذا جعل (السلام) (٢) تحية المسلمين فيما بينهم ومعنى ذلك أن قول القايل وسلام عليكم أى سلّمت منى أن أضرك وأوذيك بظاهرى وباطنى فالاذاية على ضربين :

ظاهر بالجوارح ، وضرب باطن (بالقلوب) (٣)

فأما الظاهر فعلى نوعين :

اذاية فى الأموال بالسرق والأخذ والنهب وغير ذلك

واذاية فى الأنفس بالسب والضرب والغمز والهمز واللمز وغير ذلك

وأما الضرب الباطن فمثل :

الحسد ، والفيل ، والبغضاء ، والكبر عليه ، وظن السوء به ، وقلة الرحمة

له ، والقسوة عليه وغير ذلك .

وذلك كله مضر بالمسلمين ومؤذ لهم وقد أمر الشرع بكف النوعين من الأذى

وقد هلك خلق كثير لعدم هذه الشمعة عندهم وذلك بحسب قدر

الشخص الذى يؤذى على قدر ذلك يكون هلاك المؤذى والمؤمنون

كلهم كبار واذ ايتهم محرمة ولكن منها ما يكبر فيكون كفرا مثل اذاية الأنبياء

(١) تقدم تخريجه قريباً

(٢) هكذا فى جميع النسخ وفى ع : الاسلام

(٣) هكذا فى جميع النسخ ما عدا ع ففيها : باطن القلوب .

أو عيب شئ * منهم حتى أن من قال في النبي (صلى الله عليه وسلم)
 ان ثوبه وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفرا لاحدا . ومنها ما يكبر
 فيكون بدعة مثل اذاية الصحابة وعيبيهم فقد (١) هلك في هذا خلق
 كثير من الروافضى والشيعة (٢) .
 ومنها ما يكبر فيوصل الى محاربة الله مثل اذاية أهل الولاية كما ورد في
 الخبر :

(من آذى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وأنا الثاير لولى فى

الدنيا والآخرة) أو كما قيل (٣)

ومنها ما يكون فيه القصاص فى الدنيا والآخرة مثل اذاية عامة المسلمين
 والاذاية كلها فيها القصاص فى الدنيا والآخرة ولكن ليس من أبغض صاحبها
 من الصحابة أو وليا من الأولياء كمن أبغض بعض المؤمنين والذنب واحد
 ولكن كبرت الاذاية على قدر الشخص المؤذى .

فإذا فهمت هذا فكف الأذى على نوعين :

ظاهر وباطن :

النوع الظاهر سلامة الناس من شر لسانك ويدك وجوارحك .

والنوع الباطن على نوعين :

ضرب فى مقام الايمان .

وضرب فى مقام الاحسان .

(١) فى بقية النسخ وقد هلك .

(٢) جملة (من الروافضى والشيعة) لم ترد فى خ .

(٣) تقدم تخريج حديث الولاية من وقد ورد بطرق منها الصحيح وغيره

وهذا اللفظ الذى أورده المؤلف لم أجده .

(٤) الجملة من قوله : مثل اذاية عامة المسلمين الى قوله :

(فى الدنيا والآخرة : نقصت من ظ ، ت .

فأما الضرب الأول في مقام الايمان فأول ما يجب عليك الا تؤذى نفسك
في الآخرة بالكفر والمؤذيات من الصفات المهلكات ، ولا تؤذى الملائكة
الكرام في عالم الغيب ولا تؤذى ذاتك في المال في مقام الايمان بدخول
النار ومقاسات الشدايد ، وأن لا تؤذى مدرك في الحال بقلة سلامته
للمسلمين .

وقد قيل ان بهذه الخصلة كان الأبدال أبدالاً (١)
اعني سلامة الصدر للأمة وسلامة الناس من شرهم ومن أجلها هرب الكبار
عن الناس ليسلم الناس منهم وفي ذلك سلامتهم .
والضرب الثاني من الباطن في مقام الاحسان هو أن لا يؤذى الانسان بعقله
وادراكاته (٢) الرب تبارك وتعالى ينسب اليه ما لا يليق به بل ينزعه عما
يستحيل عليه وينسب له ما يجب أن ينسب ويجوز عليه ما يجوز ولا يكون من
الذين قال الله فيهم :

(١) تتكرر عبارة المؤلف في ذكره للأبدال كما تقدم في الشعبة الثانية وهو من
اصطلاح الصوفية .

وقد قال ابن تيمية رحمه الله في كتابه الفرقان ص ٣١ :
كل حديث يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في عدة الأولياء والأبدال والنقباء
والنجباء والأوتاد والأقطاب . . فليس في ذلك شيء صحيح عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولم ينطق السلف بشيء من هذه الالفاظ الا بلفظ الأبدال ،
روى فيهم حديث وأنهم أريصون رجلاً وأنهم بالشام وهو في المسند (١١٢ / ١)
من حديث علي كرم الله وجهه وهو حديث منقطع ليس بثابت .

انظر تخريج الشيخ أحمد شاكره في تعليقه على المسند ١٧١ / ٢
وانظر تعليق الشيخ عبدالفتاح أبو غده على هذا الحديث في المنار
المنيف في الصحيح والضعيف لابن القيم ص ١٣٦

(٢) في ت : وادراكه .

- (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة . . .) (١) الاية
 (ولا ممن قال (٢) الله عز وجل، عنهم فيما ورد في الصحيح عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 (كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ابن آدم ولم يكن له ذلك
 الحديث الى آخره) (٣)
 فينزه موله عما لا يليق به وينسب اليه ما يليق (٤) به ولا تؤذى المخلوقات
 أيضا بذلك، فانما اذا نسبت الى المخلوقات شيئا من معنى الربوبية (٥) انيتها
 غاية الاذابة الا ترى الى قوله تعالى كيف يصف تأذى المخلوقات بأقوال الكفار:
 (تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا . . .) (٦)
 ومثل هذا في القرآن كثير واذا كف المبدأ اذاء عن جميع المخلوقات وعسن
 البارئ تعالى كان كاملا كما قال النبي عليه السلام:
 (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده . . .) الحديث (٧)
 وله اسلم من في السموات والأرض . من جميع المخلوقات طوعا وكرها فلا تؤذى

-
- (١) سورة الاحزاب آية ٥٧
 (٢) كلمة (ولا ممن) وردت في ط، ت، ولم ترد في غيرهما وبها يستقيم المعنى
 (٣) تقدم تخريجه ص ٣٦٠
 (٤) جملة : (وينسب اليه ما يليق به) نقصت من خ .
 (٥) في خ : من أفعال الربوبية .
 (٦) سورة مريم آية ٩٠
 (٧) تقدم في أول هذه الشعبية .

الا من اسلم كرها كما أمرت (١) . فان قلت كيف الحيلة فى السلامة
والاتصاف بهذه الشعبة فاعلم أن الحيلة فى ذلك على نوعين :

النوع الواحد : الخلوة والعزلة فى وقت فراغك فتجلس وحدك أو تنام
=====
فتسلم أو تشتغل بطاعة ربك، وذ كر مولاك فتغنىم .

والنوع الثانى : كف جوارحك فى وقت مخالطتك ومصاحبتك المخلوق وحسن
=====

ظنونك وسلامة صدرك لهم (٢) فان آذوك ولم تؤذ هم
ربحت ربعا عظيما ان احتملت الأذى فان محتمل الأذى
لا يخلو عن شيئين : أما ان يعفو فله ثواب المحسنين
وأما ان يصبر الى الآخرة (٣) فيأخذ من حسنات الظالم
أو يعطيه هو من سيئاته وبهذين النوعين يكبر قدر
مخالطة (٤) الناس ويكون له فضل كثير السلامة والغنيمة
وتتهدىب الأخلاق فان مخالطة الناس فيها علم كثير
فانه يستفيد بها علما كثيرا وينبهونه على عيوب لم تكن

(١) وردت الجملة فى أ هكذا :

فلا تؤذى من أسلم كرها

وفى ظ ، ت الجملة غير واضحة ولعلها :

فلا تؤذى من اسلم طوعا وكرها .

وعبارة المؤلف فى آخر الشعبة تؤيد هذه الأخيرة عند قوله :

(ومن جملة ما يلحق بهذا الباب أن لا يؤذى العبد المخلوقات .)

(٢) فى خ : صدرك للناس

(٣) فى ظ : يصبر للآخرة

(٤) فى خ ، ت : مخالطة .

تظهر له وحده فيكون الناس له كالمرآة وهو لهم كذلك، يظهر له فيها حسنه وقبيحه (١) ويروى نفسه على اكتساب الأخلاق الحسنة وطرح الأخلاق السيئة .

وأما من قصر عن هذه الدرجة فانه من مخالطة الناس على غرر لا سيما في هذه الأزمنة فان غرر المخالطة اكثر من نفعها وقد روى أبو داود في كتاب السنن عن عيسى بن واقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد احدثت لامتى العزلة والعزبة والترهب في رؤس الجبال) (٢) .

وهذه الأسباب الثلاثة : العزبة والعزلة والترهب أسباب السلامة ، وورد في المخالطة وكف الأذى والاحتمال أيضا كثير منها : ما رواه يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم) (٣)

(١) في خ ت : وقبيحه

(٢) ذكره ابن قيم الجوزية في كتاب المنار المنيف تحتق الشيخ عبد الفتاح أبوفظه فقال :

ومنها (اى من الأحاديث الموضوعه) أحاديث التواريخ المستقبله ومركل حديث فيه اذا كانت سنة كذا وكذا حل كذا وكذا ، ثم أورد أمثله لذلك وأورد هذا الحديث من جملتها وهو الحديث رقم ٢٢١ ص ١١١ وكذا ورد في جامع الاصول ج ١١ رقم الحديث ٩٤٨٥ وقال محققه : هو حديث مخالف للأحاديث الصحيحه وكل ما ورد في الترهب من النكاح فقير صحيح لأن الاسلام جاء بالترغب فيه .

(٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن رقم الحديث ٤٠٣٢ وهو عن يحيى ابن وثاب عن ابن عمر ، ورواه الترمذى في كتاب صفة القيامة باب (٥٥) رقم الحديث ٢٥٠٧ وكذا رواه احمد في المسند ٤٣/٢ وأخرجه الساعاتى في الفتح الربانى ج ٩ ص ١٢٠ وقال : حسن اسناده الحافظ وانظر مختصر منهاج القاصدين لابن قدامه ص ٩٠ باب العزلة وقد ذكر هذا الحديث حجة لمن ذهب من العلماء الى استحباب المخالطة .

فالمؤمن يحتاج ان يستعمل هذين الحدين فيكون له حظ من الخلوة
والعزلة ليأمن بذكر ربه ويسلم الناس من شره واذا خالط الناس لما يحتاج
اليه وما لا بد له منه يمسك نفسه وجوارحه عن أذاهم فيحصل له بهذا يسر
المعنيين معاني الافاده وراحة السلامة الذين هما سببا السعادة .

ومن جملة ما يلحق بهذا الباب أن لا يؤذى العبد المخلوقات كلها الا ما
أمر الشرع باذايته مثل أن يلعن الانسان شيئا من الحيوان أو يسب الريح
او الدهر أو شيئا من المخلوقات فان المخلوقات كلها قد أسلمت لله كما
قال (تعالى) :

(وله أسلم من في السموات والارض) الآية (٢)

وقالوا :

((البر هو الذي لا يؤذى الذر)) (٢)

فاذا فهمت ما تقدم علمت أن هذه الشبهة التي هي كف الأذى قد عست
مقامات الاسلام ومقامات الايمان ومقامات الاحسان كلها ظاهرا وباطنا .

من الله علينا بما ينفعنا ويسلمنا في الدنيا والآخرة آمين وصلوات
الله على سيدنا محمد وآله .

(١) سورة آل عمران ٨٣

(٢) في هامش قال : تتمته : ولا يضر الشر .

وقد أورد الامام أحمد في كتاب الزهد ص ٣٨١ عن سفيان بن عيينه قال :

سئل الحسن عن الابرار : قال الذين لا يؤذون الذر .

الشعبة الأولى والعشرون (١) : البرور :
=====

فأما كونه من شعب الاسلام والايمان فدليلة ما كتب النبي عليه السلام
للملاء بن الحضرمي حين بعثه اميرا الى البحرين فذكر فيه :
((هذا كتاب محمد بن عبد الله القرشي رسول الله صلى الله عليه وسلم
النبي الأمي الى خلقه كافة ثم ذكر كلاما كثيرا يدعو فيه الخلق
الى الله . . ثم بين لهم الاسلام فقال فيه :
والاسلام : الصلوات الخمس وايتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان
والفصل من الجنابة والظهور قبل الصلاة .
وبر الوالدين . . . ثم ذكر شرائع الاسلام والايمان الى آخر الحديث (٢)
فجعل البرور من الاسلام
وعن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أحب الى
الله ؟

قال : (الصلاة لوقتها قلت ثم أى ؟ قال : بر الوالدين قلت ثم أى ؟

قال : الجهاد فى سبيل الله) (٣)

فقدمه على الجهاد الذى هو من أعظم سهام الاسلام

وعن ابن عمر قال قال رجل : أردت ان أجاهد معك

(١) فى ظ : الاحدى وعشرون

(٢) اوردته الهيئتى فى مجمع الزوائد ج ٥ ص ٣١٠ - ٣١٤ - وقال فى آخره :

رواه الطبرانى من رواية داود بن المحبر عن أبيه وكلاهما ضعيف .

(٣) اخرج البخارى فى كتاب التوحيد باب ٤٨ رقم الحديث ٧٥٣٤ وفى كتاب

مواقيت الصلاة باب فضل الصلاة لوقتها رقم الحديث " ٥٢٧ " وعبد الله هو عبد الله

ابن مسعود .

قال الك أبوان (١) قال نعم قال ففيهما فجاهد (٢)

فرده عن الجهاد الى البر لأنه أعظم منه وأوجب

ولعظم قدر هذه الشعبة اعنى البر شرك (٣) حق الوالدين مع حقه بواو

العطف فقال :

(. . . ان اشكر لى ولوالديك . . .) (٤)

وشكر الوالدين هو : برهما والقيام بحقوقهما

وقال فى آية أخرى : (وقضى ربك الاتعبدا والاياه وبالوالدين احسانا .) (٥)

فقرن حقهما بحقه .

وحيث ما ذكرهما الله تعالى قرن حقهما بحقه . فهذه الشعبة اذا أعظم

شعب الايمان والاسلام وانما قرن الله تبارك وتعالى حق الوالدين بحقه

وشركه بواو العطف من أجل ان الله تبارك وتعالى خلق الولد وصوره

وأخرجه للدنيا (٦) ضعيفا لطيفا لا حيلة له ثم قيض له الوالدين وتكفلا

بتربيته لأنه لا قوام له بنفسه فلم يزالا يربيانه حتى وصلاه الى حد يقووم

بنفسه ولو تركاه ونفسه حين خروجه الى الدنيا وحين تربيته لهلك ولم يصح

وجوده فهما كانا سبب تمام خلقته ونشئه فالله هو الخالق الحضور حقيقة وهم

المنشئان (٧) له مجازا فكما اقترن النشأ بالخلق واشترك معه فى سبب

(١٥) فى ظ : والدان

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد باب الجهاد باذن الأبوين رقم الحديث

٣٠٠٤ ومسلم فى كتاب البر والصلة . . . باب بر الوالدين رقم الحديث ٢٥٤٩

وأبو داود فى كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٥٢٩

(٣) فى ظ مت : شرك الله

(٤) سورة لقمان من آية ١٤

(٥) سورة الاسراء اية ٢٣

(٦) فى ظ ت : وأخرجه الى الدنيا

(٧) فى ظ مت : وهما المنشئان وفى خ : وهم المنشئون .

كمال العبد أشرك الله حقهما بحقه وشركه بواو المطف معه في الوجوب ولهذا لا يقدر أحد أن يقوم بحق أبويه لأن من كان سبب خلقتك ونشأتك كيف تقوم بحقه أو تقدر على شكره ؟ وكذلك أيضا قرن الحقوق لهما بالشرك به كما قرن طاعتهما بطاعته لهذه الحكمة فقال تعالى :

(قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين

احسانا . . .) (١)

تقدير الكلام : (٢)

حرم ربكم عليكم أن تشركوا به شيئا وحرم عليكم الا تفعلوا بالوالدين

الا احسانا (٣) .

ولما كان الشرك لا يغفر عظم أيضا قدر الحقوق لاقتراحه به حتى يرضى الأبوان فافهم فمن بر والديه فقد بر باريه وخالفه لأن في برهما ببره للاشتراك المتقدم ولأنه أمر به (٤) فمن بر أمره فقد بره جل جلاله .

واعلم يا أخى ان البرور لا تخلو من ثلاثة أوجه :

احدها ان يكون الأبوان حيين فيلتزم العبد القيام بحقوقهما طول الحياة

ويحسن اليهما بماله (٥) وقوله ويؤثرهما على نفسه وزوجه وبنيه

وان كانا محتاجين اليه في دينهما أن يعلمهما أمور دينهما (فيعلمهما

(١) سورة الأنعام آية ١٥١

(٢) فى خ : تقديره حرم

(٣) ليس هذا التقدير محل اتفاق بين المفسرين بل للعلماء فى تقدير ذلك كلام يخصص ذكره هنا وانظر مثلا روح المعاني للالوسى ج ٨ ص ٥٧ فى تفسير الآية المذكورة .

(٤) فى ظ : بخ ، ت : ولأنه أمر بذلك .

(٥) فى ظ : ت : من ماله

أمور الدين (١) وينبههما على كل ما يضرهما وينفعهما برفق ورحمة ويتأدب
معهما غاية الأدب ولا يرفع صوته عليهما ولا يحد النظر إليهما وليطلب
في كل وقت رخصتهما هذا هو البرور في حال الحياة .

وان كانا ميتين (٢) وجب عليه أن يدعو لهما في كل وقت يرجى فيه قبول -

الدعاء في أوقات الصلاة ويتصدق عنهما ويفعل ما استطاع من الخير
ويرسل إليهما ثوابه ويصل أهل ود هما من بعد موتهما فان ذلك كله اذا
فعله بعد موتهما يبلغه رضا الله عنه لاجل رخصتهما عنه حين أدخل السرور
عليهما في حال موتهما وان كان عاقلاهما قبل أن يموتا فقد جعل الله
لكل مؤمن فرجا ومخرجا اذا عمل أسباب الخير الأمور بها .

وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة
بفاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين
خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله خمس عشرة مرة وجعل ثوابه
للولادين (٣) فقد أدى حق والديه عليه وان كان عاقلا لهما وأعطاه الله
ما يعطى الصديقين والشهداء) (٤)

-
- (١) لم تتكرر هذه الجملة في ت كما ذكرت في بقية النسخ
(٢) وهذا هو الوجه الثاني
(٣) في ظ ، خ ، ت : لوالديه
(٤) أورد هذا الحديث الفزالي في الأحياء وقال العراقي في تخريجه :
أخرجه أبو موسى المدني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف
جدا وهو منكر .

راجع المفنى . . للعراقي بن ذيل احياء علوم الدين للفزالي ج ١ ص ٢٠٠
وانظر المنار المنيف لابن القيم تحقيق عبد الفتاح أبو غده ص ٤٣ - ٤٩

وانما هذا من أجل ادخال السرور عليهما ورضاهما عنه وليس هذا من باب :
لا يصلح أحد عن أحد . وانما هو من باب الهبة والهدية تصل أنت لنفسك
ثم تهب أجسما وهبك الله لهما ، والثواب غير الصلاة والهدية مقبولة فسي
شرعنا والصلة في الدنيا بالك دنار (١) والدرهم . والصلة في الآخرة :
بالثواب والجزاء من عند الله هذا هو بر الوالدين المسلمين في حال
حياتهما (وبعد ماتهما) (٢) .

وأما اذا كانا مشركين (٣) فحقهما حسن الصحبة لهما طول الحياة
وتنبيههما (٤) على الاسلام ومواراتهما بعد موتهما لأن الله تعالى يقول :
(... وصاحبهما في الدنيا معروفا ...) (٥)

وبعد موتهما اذا كانا مشركين يسقط عنه حقهما
واعلم ان البر على ضريين ، لأن ذوات الخلق على ضريين : أجساد وأرواح
والأبأ (٦) هم سبب نشأ الأجساد الى مرتبته من الخلقة والزمان فيستغنى
الانسان بنفسه في امور دنياه — كما تقدم — فوجب برهم — كما
تقدم .

-
- (١) في ظ ، ت : بالد نانصر
(٢) جملة : (وبعد ماتهما) وردت في أ ، ظ
(٣) هذا هو الوجه الثالث
(٤) في خ : والتنبيه لهما
(٥) سورة لقمان آية ١٥
(٦) هذا هو الضرب الأول : كانسه قال : الضرب الأول : الأبأ وهم سبب

والضرب الثاني من البر : (البر) لأباء الدين وهم الأنبياء واسمات المؤمنين والعلماء وهم الذين تولد منهم الدين وصلحت بهم بواطن الخلق وظواهرهم وهم الذين يحرسون الخلق من مكروهات الآخرة ويوصلون اليهم خيرها كما أن أباء الخلقة يحرسون الأبناء من مكروهات الدنيا ويوصلون اليهم نفعها . قال الله تعالى في لوط عليه السلام :

(..... هؤلاء بناتي هن أظهر لکم) (١)

يعنى بنات قومه دعاهم الى النكاح
وقال الله تبارك وتعالى :

(..... النبی أولى بالمؤمنین من أنفسهم وأزواجه امهاتهم) (٢)

وفي قرآءة عبد الله وابی ابن كعب :

(..... النبی أولى بالمؤمنین من أنفسهم وهو أب لهم) (٣)

وفي الحديث عن ابی هريره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(أنا لکم (٤) بمنزلة الوالد اعلمکم فانما أتى أحدکم الفایط فلا یستقبل

القبلة ولا یستدیرها) وذكر الحديث (٥)

فالنبی علیه السلام لجميع الأمة كالأب . وأزواجه امهاتهم لأن منه ومن
أزواجه تعلم الذکور والانات معانی الدین کله ولم يتولد خیر الا منه ومنهن
فبرهه وبرهن أوجب من کل واجب وعقوقه وعقوقهن أهلك من کل مهلك .

-
- (١) سورة هود من آية ٧٨
(٢) سورة الاحزاب آية ٦
(٣) انظر جامع البیان لابن جریر الطبری ج ٢١ ص ٧٧
(٤) فی یقین النسخ : (انما انا لکم بمنزله) وبه وردت رواية أبی داود .
(٥) أخرجه مسلم فی صحیحه فی کتاب الطهارة باب الاستطابة رقم الحدیث ٢٦٥
وأخرجه ابو داود فی کتاب الطهارة باب کراهية استقبال القبلة رقم الحدیث ٨

فبر النبي (صلى الله عليه وسلم) وأزواجه : نظر القلب اليه الآن وفي كل وقت بعين الوقار والاحلال والصلاة عليه وعليهن الى منهي الأعمار والآجال والانتساب اليه والى امهات المؤمنين انتسابا دينيا محبة بالقلب ونطقا باللسان . ولعنا وبغضا لمن آذاه أو آذى واحدة منهن لا يبرى العبد في دينه سوى ذلك .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(الجنة تحت اقدام الامهات) (١) .

(وهذا الحديث له ظاهر وباطن وحق وحقيقه لأنه عليه السلام أوتى جوامع الكلم فقله : الجنة تحت اقدام الأمهات) (٢) ظاهره أن الامهات يلتصقن رضاهن المبلغ الى الجنة بالتواضع لهن والقاء النفس تحت اقدامهن بالتذلل لهن والحقيقه فيه ان امهات المؤمنين هن معه عليه السلام أزواجه في أعلى درجة في الجنة والخلق كلهم تحت تلك الدرجة فانتها رؤس الخلق في رتبة درجاتهم في الجنة وآخر مقام لهم في الرفعة أول مقام اقدام امهات المؤمنين فحيث انتهى الخلق فمن ثم ابتداء درجاتهن فالجنة كلها تحت اقدامهن رضوان الله عليهن وصلوات الله وسلامه عليهن .
وأما مقام النبي عليه السلام فكما ورد في حديث قتاده :

(ان الله تبارك وتعالى يقمده على المرش) (٣)

وذلك أن الله تعالى غنى عن الملك كله لا حاجة له فيه فوهب لنبيه مكان

(١) بهذا المعنى اخرج النسائي في كتاب الجهاد ١١/٦ وفيه :

(... فالزمنها فان الجنة تحت رجلها .)

وكذا اخرج احمد في مسنده ٤٢٩/٣ ، وفي مجمع الزوائد للهيثي ٣٨/٨ وقال :
رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

وانظر كشف الخفاء للمجلوني ج ١ ص ٣٣٥ فقد خرج

(٢) الجملة ما القوسيين من قوله (وهذا الحديث . الى قوله : الأمهات) لم ترد الا في
ظ .

(٣) لم أجده في الصحاح .

الربوبية ومقام الاشراف على الملك لاستغناؤه هو عنه (١) فمن الذى يقدر
أن يلحظه بالعين الذى جعله الله ——— وأزواجه

(١) أورده الترمذى حديثاً فى سننه فى كتاب المناقب رقم الحديث ٣٦١١ وفيه :

(. . . ثم أقوم عن يمين المرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام . . .)

وفى مجمع الزوائد للهيثمى : ج ٨ ص ٢٥٤ أورده حديثاً فيه :

(. . . أقرب الناس يوم القيامة محمد صلى الله عليه وسلم جالس عن يمينه

على الكرسي . . .)

ومن مجموع هذه الآثار يتضح خطأ عبارة المؤلف هنا وتفسيره للحديث الذى

أورده مما يوهم تخلى الرب سبحانه عن عرشه وأن محمداً صلى الله عليه وسلم

يجلس مكانه ويشرف على الملك وهذا مما لا يليق إلا بالله تعالى والخطأ هنا

من وجهين :

الأول : ان الحديث الذى أورده فى هذا المقام لم يرد فى الصحاح والروايات

التي بمعناه روايات ضعيفة فرواية الترمذى قال عنها :

هذا حديث حسن غريب .

ورواية " مجمع الزوائد " قال عنها (. . . فيه رجل لم يسم) .

الثانى : اطراء المؤلف ومبالفته فى قدر الرسول صلى الله عليه وسلم

والذى ينبغى معرفته فى ذلك ان الله سبحانه وتعالى قد وصف

نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بأوصاف كثيرة وجليلة يعلم منها قدرة

وتشريفه وكرامته ومكانته عند الله تعالى ومع ذلك كله لم تخرجه تلك

الأوصاف عن مقام بشريته وعبوديته لله تعالى : (قل انما أنا بشر

مثلكم يوحى الى . . .) الاية سورة فصلت (٦) وليس فى جميع ما وصف

به النبى صلى الله عليه وسلم فى القرآن الكريم وصحيح السنن ما يوجب

له صلى الله عليه وسلم صفة الربوبية أو يخرججه عن صفة العبودية لله

تعالى فلم يرد فيهما ان الله يهب له مكان الربوبية ومقام الاشراف

على الملك — كما زعم المؤلف .

ويجب ان نقف عند القدر الذى جعله الله له من التشريف وقد قال

صلى الله عليه وسلم كما ورد فى صحيح البخارى وغيره (صحيح البخارى

كتاب الحدود رقم الحديث / ٦٨٣٠) :

(. . . لا تطرونى كما أطرى عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله . . .)

فيها (١) الا ما شاء الله من ذلك فهكذا (٢) ينبغي ان يلحظ النبي وأزواجه أزلا وأبدا . لا حرمانا الله بربه وبرهن في الدنيا والآخرة آمين .
 وإذا فهمت هذا المعنى فهمت الحقيقة في معنى الصلاة على النبي عليه السلام . وكيف تعود الصلاة عليك إذا صليت عليه وعلى أزواجه (٣) صلى الله عليه وعلى أزواجه صلاة جامعة لمعاني الاحسان والانعام ودائمة بدوام ذي الجلال والاكرام .
 وأعلم أن في برور الأنبياء والأبباء (وبرور) (٤) أوامرنا جاؤا به بر الباري تبارك وتعالى ، كما قال تعالى :
 (. . . وان تطيعوه تهتدوا . . .) (٥)

وما ينبغي معرفته هنا ان النصارى تزعم أن المسيح عليه السلام بعد أن ارتفع الى السماء جلس بجوار الرب على كرسى استعدادا لاستقبال الناس يوم الحشر ليد ينهم على ما فعلوا . . .
 ولعل القول بأن الله تعالى يجلس محمدا على العرش أو على الكرسى ويهب له مكان الربوبية . . الخ لعل ذلك متأثرا أو مقتبسا من هذه العقيدة الباطلة التي تزعمها النصارى للسيد المسيح عليه السلام وهي من صميم عقيدتهم
 انظر: المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ج ٢ ص ٤١٠
 وفتح الباري ج ١ ص ٩٥ . ومحاضرات في النصرانية لمحمد أبو زهرة ص ١١٣ ، والمسيحية لاحمد شلبي ص ١٤٤

- (١) في ظ خ : فيه .
 ويلزم هنا تقدير كلمة لتصبح الجملة هكذا :
 (ان يلحظه بالعين) في المكان) الذي جعله الله هو وأزواجه فيه)
 (٢) في ت : فمن هذا
 (٣) في ظ ، ت : وعليهن
 (٤) كلمة (وبرور) وردت في ظ . خ .
 (٥) سورة النور من آية ٤٥

وكما ورد :

((رضا الله في رضا الوالدین . .)) (١)

لأن الله أمر بذلك، ان يطاع الأباء والأئمة ويكرموا ومن امتثل أمر الله فقد بر الله واکرمه وعظمه وأجله .

فالبرور على هذا عام في جميع الأوامر ظاهرا وباطنا في مقام الاسلام والايمان والاحسان لأن الرسول أمر بذلك، كله والله أمر الرسول فقد عم البرور جميع المقامات كلها لمن فهم : (اعنى) (٢) مقام الاسلام والايمان والاحسان . وبر البر الرحيم وبر أوامره كلها أوجب الواجبات ولا يفهم حقيقة البر الا من تجلى الله له بوصف من أوصافه وهم اهل الحضور كما ورد عن الصحابة وغيرهم ، ان منهم من كان يدخل الخلاء مقنعا ومنهم من كان لا يرفع طرفه الى السماء من كثرة بروره لحضور به .

وفي هذا المقام مقام الاحسان أسرار من معانى البرور عظيمة .

من الله علينا وعليكم ببره وبر أوامره كلها وغفر لنا ولكم عقوبتنا كله بمنه وكرمه

آمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما كثيرا .

(١) أخرجه الترمذى في البر والصلة باب ٣ رقم الحديث ١٨٩٩ عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم . وأخرجه : عن عبد الله بن عمرو أيضا ولم يرفعه وقال :

وهذا اصح وانظر تخريج العجلونى له في كشف الخفاء رقم الحديث ١٣٩٠ ج ١ فقد ذكر له طوقا أخرى .

(٢) كلمة " أعنى " وردت في ت ، وورد في ظ : لمن فهم أعلى

الشعبة الثانية والعشرون :

=====

صلة الرحم :

أما كونها من شعب الإيمان فدليله ما في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعثه مع العلاء بن الحضرمي إلى أهل البحرين فذكر فيه (١) :
(. . .) والاسلام أقام الصلوات الخمس وأيتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان والفصل من الجنابة والطهور قبل الصلاة وبر الوالدین وصله الرحم المسلمة . . .) وذكر الحديث (٢)
فجعل صلة الرحم من الاسلام وشعبة من شعبه
وكذلك ورد في الصحيح أيضا :

((عن أبي أيوب أن رجلا قال يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة قال القوم : ما له ما له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أرب ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم ذرها)) (٣)
قال : كأنه كان على راحلته (٤) فاستاق صله الرحم مع التوحيد والصلاة والزكاة في قرن واحد .

(١) في أ : يذكر فيه

(٢) تقدم هذا الحديث وتخرجه في أول الشعبة التي قبل هذه

(٣) رواه البخاري في كتاب الزكاة ج ٣ ص ٢٦١ رقم الحديث ١٣٩٦ ومسلم في

كتاب الإيمان رقم الحديث ١٣ وانظر شرح السنه للمفوى ج ١ ص ٢٠

وقوله : ذرها : أمره بأن يترك ناقة صلى الله عليه وسلم فانه (أي السائل) حبسها .

(٤) البخاري كتاب الأدب حديث رقم ٥٩٨٣

وعن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(لا يدخل الجنة قاطع رحم) (١)

والأخبار في هذا المعنى كثيرة .

واعلم ان الرحم على ضربين :

رحم قرابة وولادة ، ورحم ايمان واسلام .

فأما رحم القرابة فملى نوعين : ضرب منهم يرث وضرب لا يرث

ومنهم من تجب نفقته بالحكم مثل الآباء والأبناء .

ومنهم من لا تجب نفقته بالحكم مثل الاخوة والأخوات والخال والخالات وسائر

القربات لكن بالصلة والاحسان .

وأما رحم الايمان فهي اخوة الاسلام والايمان . قال الله تعالى :

(انما المؤمنون اخوة) (٢)

فالايان جمع بين المؤمنين وأوجب لكل واحد منهم على أخيه حقا فاذا اجتمع

رحم الايمان ورحم القرابة والولادة كان له حقان حق القرابة وحق الاسلام

واذا انفرد رحم الايمان كان له حق اخوة الايمان ، واعلم أن الصلة تكون بالمال

وتكون بالزيارة وبالا احسان وبالصفح في الأقوال وبالعون في الأفعال

وبالألفة والمسحبة والاجتماع وغير ذلك من معاني التواصل والتراحم ، هذا

في الدنيا (٣) .

وأما من مات من القربات (٤) فصلتهم تكون بالاستغفار لهم والدعاء فسقى

الأوقات التي ترجى له فيها الاجابة لهم وتنفيذ وصاياهم وغير ذلك مما يخفف

عنهم (٥) أو يدخل سرورا عليهم .

(١) رواه البخارى فى كتاب الأرب باب اشم القاطع رقم الحديث ٥٩٨٤ ومسلم

فى كتاب البر والصلة باب صلة الرحم رقم الحديث ١٨ ، ١٩

(٢) سورة الحجرات آية ١٠

(٣) فى ظ : هذا فى باب الدنيا

(٤) فى ظ : من القرباه

(٥) فى خ : يخفف عليهم .

وكذلك أيضا رحم الايمان (١) وصلتهم (٢) بقطع التقاطع والتدابير وترك
الهجران (٣) الا ما أباحه الشرع من ذلك، وصلتهم بالمال عند الحاجة .
ومن الصلة للمؤمنين (٤) جميعا : تعليمهم ما يجهلون وتنبيههم على
ما ينفعهم (٥) كما ورد في الخبر :
(نعم الهدية الكلمة من الحكمة يهديها الرجل الى أخيه المسلم) (٦)
والاعانة على الخير بأي وجه كانت صلة وصدقة .
عن أبي هريرة قال حدثنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر
أحاديثا منها :
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((على كل سلامي من الناس صدقة
كل يوم تطلع الشمس)) (٧) عليه : قال يعدل بين (٨) الاثنين ويعين
الرجل في دابته فيحمله عليها ويرفع عليها متاعه صدقه والكلمة الطيبة صدقه
... وذكر الحديث (٩) .

-
- (١) في خ : أهل الايمان
(٢) في ظ : رحم الايمان وصلتهم . .
(٣) في خ : وترك الهجر
(٤) في بقية النسخ : ومن الصلة للرحميين جميعا وهو الصحيح .
(٥) في بقية النسخ : ما ينفعهم ويضرهم .
(٦) في سنن الدارمي عن شرحبيل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول :
ليس هدية أفضل من كلمة حكمة تهديها لأخيك

راجع ج ١ ص ١٠٠

- (٧) في ظ ، خ ت : تطلع عليه ، وفي مسلم تطلع فيه الشمس
(٨) في بقية النسخ : ما بين
(٩) تقدم في الشعبة السادسة جزء منه وخرجته هناك ص ٢٧٨

وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (على كل مسلم صدقة قيل أرايت أن لم يجسد قال يعتدل بيده فينفع نفسه ويتصدق قال أرايت أن لم يستطع قال بعين ذاك الحاجة الملهوف قيل أرايت أن لم يستطع قال يأمر بالمعروف والخير قال أرايت أن لم يفعل قال يساء عن الشر فانها صدقة) (١)

فهذه أسباب التواصل كثرة من استعملها كان من الواصلين لاسيما مع القرابة فانها أوكى وقد أمر الشرع بصلة الأرحام كثيرا ونهى عن القطيعة وأوجب اللعنة منه على القاطع :

فقال تعالى : (فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم) (٢)
وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(الرحم شجنة من الرحمن) (٣)

وفي رواية اخرى عن عائشة رضى الله عنها :

(الرحم شجنه (من الرحمن) (٤) فمن وصلها وصله الله ومن قطعها

قطعه الله) (٥)

(١) رواه البخارى فى كتاب الزكاة باب على كل مسلم صدقة رقم الحديث ١٤٤٥ ومسلم

فى كتاب الزكاة باب بيان ان اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف رقم

الحديث (١٠٠٨) .

(٢) سورة محمد آية ٢٢ ، ٢٣

(٣) رواه البخارى فى صحيحه كتاب الأدب باب من وصل وصله الله رقم الحديث ٥٩٨٨

(٤) كلمة " من الرحمن " لم تذكر فى خ ، ت وكذلك لم ترد فى رواية البخارى له .

(٥) اخرجها البخارى عقب الحديث السابق برقم ٥٩٨٩

والشجنة : بكسر الشين وسكون الجيم وجاء بضم الشين أيضا وبفتحها وأصل

الشجنة عروق الشجر المشبكة والشجن بالتحريك واحد الشجون وهى طسوق

الأوديه . . وقوله " من الرحمن " أى اخذ اسمها من هذا الاسم كما فى السنن

مرفوعا (أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي . . .)

راجع : فتح البارى ج ١٠ ص ٤١٨ ، وانظر مشكل الحديث لابن فورك ص

والصلة مأخوذة من الوصلة والاتصال الذي هو ضد القطع والانفصال والحكمة في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه عليهم السلام للأمة كالآباء والأمهات والأمة كالبنين كما تقدم في باب بر الوالدين فالمؤمنون كلهم أخوة كما قال عليه السلام :

(المسلم أخو المسلم) (١)

جمعهم رضاع لبيان فطرة الايمان فاذا لم تكن رحم الايمان وكانت رحم الولادة مجردة من الايمان وجبت البراءة منها ، كما قال ابراهيم عليه السلام لأبيه : والذين معه ان قالوا لقومهم : اما براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم . . . (٢) والحكمة في هذا أن الصلة نوع من التوحيد لأن الألفة اجتماع والاتحاد والقطيعة افتراق والافتراق كثرة والكثرة ضد التوحيد فمن أجل ذلك قطع الله قاطع الرحم لأن الله واحد لا يصل إلا واحدا متصفا بالتوحيد وهو برىء عن الكثرة جل جلالته عن ذلك .

واذا نظرت هذا في الموجودات كلها وجدت لها واصله لهذه الرحم لا تنفك طرفة عين عن التمسك لله بذلك فان ملك الله كله اشخاص كثيرة لكن تلك الاشخاص قد عطف بعضها على بعض وأوصلت اعانتها الى من يليها ومن يلي ذلك الى من يليه حتى تماسك الكل وصار ملكا واحدا متعاون بعضه مع بعض لملك واحد ولو انفصل شيء من تلك الأشخاص ولم يوصل اعانتة الى غيره ولا وصله بذلك بطل تدبير الملك ووقعت الكثرة والشتات فاذا فهمت هذا جدا علمت ان صلة

(١) تقدم في أول الشعبة العشرية .

(٢) عبارة المؤلف هنا غير دقيقة ولو قال : كما قال ابراهيم عليه السلام " والذين معه " لأبيه والذين معه . . . لصحت ولعلها سقطت من جميع النسخ . وهو يشير بذلك الى الآية الكريمة : (قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه ان قالوا لقومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وهذا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده . . .) الآية ٤ من سورة الممتحنة .

الرحم على ثلاثة أضرب :

ضرب فى مقام الاسلام

وضرب فى مقام الايمان

وضرب فى مقام الاحسان .

لأن الصلة قد عمت جميع الموجودات والمقامات وحرمت القطيعه التى هى
الفرقة والعذاب .

وفى صلة مقام الاحسان يقول الله عز وجل

(اليوم أرفع نسيى وأجمع انسابكم اين المتقون .) (١)

والاتصال فى حق الخلق بعضه ببعض حتى يكونوا شيئاً واحداً حقيقة ،

والاتصال فى حق البارئ تعالى الذى هو تقارب الذات محال .

والاتصال المعنوى الذى هو وصال المحبة والخلة والايمان والعلم والمعرفة

والقرب منه والكون فى كنفه حقيقة فمن وصل الرحم الجسمانية والرحم

الايمانية والاحسانية فقد وصله الله وكان من الذين يصلون ما امر الله

به أن يوصل ومن قطع الرحم قطعه الله .

فاذا فهمت هذا جدا عرفت قدر هذه الشعبة من شعب الايمان وكيف

وجبت اللعنة لقاطع الرحم من الله تعالى فان العالم الكلى الذى هو

جميع المخلوقات متعبد لله بشرائع الاسلام كلها وشعب الايمان أجمعها

فمن ترك شعبة من شعب الايمان خالف الملة كله فى تعبد له ولذلك أمر الله

بالتذكر والتفكر وحضر رسوله صلى الله عليه وسلم عليه ليقع اليقين بكل ما جآت

به الرسل فى قلوب المؤمنين .

واعلم ان هذه الشعبة التى هى صلة الرحم ورد فى الخبر

(١) لم أجده بهذا اللفظ فى الصحاح

(انها تزيد في العمر) (١)

وهذا مشكل يحتاج الى بيان لأن الله تعالى يقول :

(.. وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ..) (٢)

فمن قدر أجله صغيرا أو كبيرا لا يقدر أن يزيد فيه ولا أن ينقص منه كما قال تعالى :

(... فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) (٣)

وبيان ذلك ان شاء الله : (ان تعلم) (٤) ان العمر هو الحياة والحياة هي عيش الانسان من حين يولد الى أن يموت وصلة الرحم سبب للمودة لانها عبادة تتمدى الى الغير فتدخل السرور الى قلوب (٥) الموصولين بالصلة فيحبهم أهله فيدخل عليه بكل سرور ^{سرور} فحسب قلبه فتطيب حياته بالسرور الذي يدخل على قلبه وذاته وهو الوصال الذي وصله الله به حيث قال :

(من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته) (٦)

فإذا وصله الله طابت حياته ونمت فتنشأ حياته وتقوى في ساعة (واحدة) (٧)

(١) قوله صلى الله عليه وسلم : " صلة الرحم تزيد في العمر " خرجه الألباني في تخریجه لأحاديث العقيدة الطحاوية فقال : صحيح وهو قطعة من حديث رواه أبو يعلى عن أنس بسند ضعيف لكن معناه صحيح يشهد له أحاديث كثيرة منها حديث أنس أيضا مرفوعا : (من أحب أن يبسط له في رزقه ويسأله في أثره فليصل رحمه) متفق عليه .

راجع : هامش شرح العقيدة الطحاوية ص ١٥٠

(٢) سورة فاطر آية ١١

(٣) سورة النحل آية ٦١

(٤) كلمة " ان تعلم " وردت في ظ ، خ

(٥) في بقية النسخ : على قلوب

(٦) تقدم قريبا في هذه الشبهة

(٧) كلمة " واحدة " وردت في ظ ، خ ، ت .

بالبركة والنمو على قدر الوصلة في كبرها وصغرها والبركة زيادة كزيادة ربح المال التي ليست بالزمان وانما هي بالبركة والنمو ثم اذا مات الواصل للرحم يود أهله الذي يحبونه أن لو قد وه بأنفسهم فيبقى ودهم له في قلوبهم بعد موته فيذكرونه بكل خير ويترحمون عليه لأن مثاله موجود في نفوسهم فيكون أيضا ذلك بمنزلة حياته كأنه لم يموت وقد نبه النبي عليه السلام على هذا المعنى في حديث رواه ابو هريره في الصحيح قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(من أحب أن يبسط له في رزقه ويسأله في اثره فليصل رحمه (١))

والأثر هو بعد الموت (٢) .

(١) تقدم ذكره في تخريج الحديث السابق وهو في صحيح مسلم في كتاب البر والصلة رقم ٢٥٥٧ وهو عن مالك بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : . . . ورواه البخاري أيضا عن مالك ورواه عن أبي هريرة في كتاب الأدب باب من بسط لـه في الرزق لصلة الرحم رقم الحديثين ٥٩٨٥ ، ٥٩٨٦ .

(٢) هذا القول الذي أورده المؤلف في توضيح التعارض الظاهر بين معنى الآية والحديث هو ما يقول به كثير من العلماء مع اختلاف في التعبير ، وقيل أيضا ان زيادة العمر على حقيقتها ، وذلك بالنسبة الى علم الملك الموكل بالعمر وأما الذي دلت عليه الآية فبالنسبة الى علم الله كأن يقال للملك مثلا : ان عمر فلان مائة ان وصل رحمه . وستون ان قطعها وقد سبق في علم الله انه يصل أو يقطع فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص واليه الاشارة بقوله تعالى :

(يسحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) الرعد ٣٩

راجع فتح الباري ج ١٠ ص ٤١٦ وانظر مشكل الحديث وبيانه لابن فورك ص ١٤١

وشرح الطحاوية ص ١٤٩ والاعتصام للشاطبي ج ٢ ص ٣١٦

وروى كميل (١) عن علي رضي الله عنه في الحديث الطويل :

(مات خزان الأموال والعلماء باقون ما بقي الدهر أحياء . أعيانهم

مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة) (٢)

والعلماء (٣) أحياء أبدا لأن أثارهم باقية فافهم :

والقاطع للرحم يدخل الغم على الغير بغير حق فيبغضونه ويبغضهم ويتولد

الحقد عنده فيتنقص عليه عيشه الذي هو حياته وتنقص العيش (٤) نقصان

من عمره لأن بركة الحياة قد زالت عنه التي تحصل للواصل وهو طيب الحياة

الا ترى الى قول الله تعالى :

(من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنصفيه حياة طيبة) (٥)

فمن فقد طيب الحياة فقد نقص عيشه وخسر عمره الا ترى الى قول النبي عليه

السلام :

(لا يدخل الجنة قاطع رحم) (٦)

والحياة الطيبة على الحقيقة هي في الجنة ، والواصل للرحم اذا وصله

الله يجد أذواقا من تلك الحياة على قدر صلته وهي زيادة حياة

(١) في ت : كميل بن زياد ، قال في الميزان عنه :

كميل بن زياد النخعي صاحب علي رضي الله عنه روى عنه عباس بن

زريح وعبد الرحمن بن زياد قال ابن حبان كان من المفرطين فسي

على ممن يروى عنه المعجمات منكر الحديث جدا تنص روايته ولا يحتاج به

ووثقه ابن سعد وابن معين .

راجع ميزان الاعتدال للذهبي ٤١٥ / ٣

(٢) ذكر هذا الأثر أبو نعيم في الحلية في ترجمته لعلي بن أبي طالب رضي الله

عنه في وصيته لكميل بن زياد ج ١ ص ٧٩

(٣) في ظ خ : فالعلماء

(٤) في ظ ، ت : هو نقصان من عمره

(٥) سورة النحل من آية ١٧

(٦) تقدم أول هذه الشبهة

على حياة : وتفهم قول الله تعالى في قوله :
(... وتقطعوا أرحامكم . .) ثم قال (أولئك الذين لعنهم الله
فأصمهم وأعمى أبصارهم) (١)
واللعنة : هي البعد من جواره الذي هو ضد الوصل ، والعمى والصمم
موت القلب ، والموت فقد (٢) الحياة ، فهذا بين لا اشكال فيه ان شاء
الله .
وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم . تسليما .

-
- (١) سورة محمد الآيتين ٢٢ ، ٢٣
(٢) في خ والموت ضد الحياة وهو الأولى هنا .

الشعبة الثالثة والمشرون :

=====

اكرام الجار :

=====

فأما كونه من شعب الايمان فان الله قد استاقه بعد التوحيد وبر الوالدين

وصلة الرحم في قرن واحد فقال :

(وأعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى

واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب

بالجنب وابن السبيل (٠٠٠) (١)

وفي الصحيح عن ابن شريح (٢) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من يارسول الله قال :

الذى لا يأمن جاره بوائقه) (٣)

فنفى الايمان عنه بعدم (٤) هذه الشعبة والله أعلم بما أراد رسوله هل

أراد جملة الايمان او أراد (لا يؤمن) (٥) ايماننا كاملا وكيف ما كان فقد

صار شعبة من الايمان .

وفي حديث آخر عن أبي هريرة :

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره) (٦)

(١) سورة النساء آية ٣٦

(٢) في ظ من أبي شريح وهو الصواب كما في رواية البخارى .

(٣) رواه البخارى في كتاب الأدب باب ثم من لا يأمن جاره بوائقه رقم الحديث

٦٠١٦

(٤) في خ : لعدم

(٥) كلمة لا يؤمن لم ترد في خ

(٦) رواه البخارى في كتاب الادب باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره

رقم الحديث ٦٠١٨

ورواه مسلم في كتاب الايمان باب الحث على اكرام الجار رقم الحديث ٤٧

والأخبار في هذا المعنى كثيرة .

واعلم ان اكرام الجار (١) ظاهر وباطن .

فالظاهر على نوعين : النوع الواحد وهو الفرض الواجب :

أن لا يؤذيه ولا يضره ويكف عنه شره جملة

والنوع الآخر أن يحسن اليه ويصله بما قدر ويأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر

وينبهه على ما ينفعه ، فاذا اجتمع المعنيان فهو الكمال واذا لم يقدر

على الاحسان فليكف عن الأذى . وهذا هو حق الجار عليك (٢) ففى

خاصة نفسك .

وأما فى خاصته : فان كان محسنا اليك فاقبل احسانه وكافئه عليه بما تقدر

عليه من احسان أو دعاء فان ذلك يثمر المحبة .

وان كان مؤذيا لك فيلزلك الصبر عليه حتى يجعل الله فرجا ، او التبديل

به خيرا منه ان أمكن بالرحلة ان لم تقدر على الصبر فانه يقال :

(ان الجار السوء يشنيب قبل المشيب)

وروى أبو هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو

جاره قال : اصبر ثم أتاه فقال اصبر ثم أتاه فقال اصبر ثم أتاه فقال عليه السلام :

ان هب فاطرح متاعك فى الطريق ففعل فجاء الناس يعمرون ويسألونـــــــــــــــــه

فيخبرهم خبر جاره فجعل الناس يلعنونه (ويقولون) (٣) فعل الله به وفعل

(١) فى خ : ان اكرام الجار على ضربين : ظاهر وباطن

(٢) فى ظ ، خ ، ت : وهذا حق الجسوار

(٣) كلمة ويقولون وردت فى : خ

فجاء إليه جاره فقال له ارجع فانك لا ترى مني شيئا تكرهه . (١)
 وحق الجوار في اقرب الأبواب ، روت عائشة رضى الله عنهما قالت :
 (قلت يارسول الله ان لى جارين فالى أيهما اهدى فقال : الى أقربهما
 منك بابا .) (٢)

فالجيران نازلون فى حقوقهم منزلة القربات : الأقرب من القربات أبدا
 أوجب ، ثم الذى يليه ، وكذلك الجيران .

وقد نبه النبى عليه السلام على هذا المعنى فى قوله :
 (ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى صننت انه سيورثه) (٣)
 ومن حسن الجوار بذل الماعون للجيران فانه قد ورد فى قوله تعالى :
 (ويمنعون الماعون) (٤)

انه المعروف كله حتى ذكر القصعة ، والقدر ، والفأس ،
 والماعون : مشتق من الصون والاعانه فكل ما يستعان به على الخير فهو
 ماعون قال الله تعالى :

(. . . وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) (٥)

-
- (١) رواه ابو داود فى كتاب الأدب باب فى حق الجوار رقم الحديث (٥١٥٣)
 ورواه الحاكم فى المستدرء فى كتاب البر والصلة ج ٤ ص ١٦٥ وقال : هذا
 حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .
- (٢) أخرجه البخارى فى كتاب الادب ، باب حق الجوار فى قرب الابواب رقم الحديث
 (٦٠٢٠) وفى كتاب الشفعة باب أى الجوار أقرب رقم الحديث (٢٢٥٩)
- (٣) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب باب الوصاة بالجار ، رقم الحديث ٦٠١٤ ،
 ٦٠١٥ وأخرجه مسلم فى كتاب البر والصلة باب الوصية بالجار رقم ٢٦٢٤ و
 ٢٦٢٥
- (٤) سورة الماعون آية ٧
- (٥) سورة المائدة من الآية ٢

ومن حق الجار على الجار ان ينبهه على ما ينفعه من أمر دينه وآخرته وينهاه عما يضره في (أمر) (١) دينه وآخرته فانه يقال ان الجار يتعلق بجاره يوم القيامة ويخاصمه في حقوقه وفي أنه لم يأمره ولم ينهه وان أدى ذلك الى بفسخ جاره له فلا يضره فقد ورد في الآثار :

اذا رأيت القارىء محبباً في جيرانه فاعلم أنه مدبرهم وقيل مرآي (٢) واکرام الجار جاره بأمر الدين وأمر الآخرة كاکرامه بأمر الدنيا بل اکرامه بأمر الدين أوجب وأفضل فان اکرامه بذلك من الخير الذي لا ينقطع وهى الآخرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(خير الجيران عند الله خيرهم لجاره) (٣)

وهذا هو الجار الظاهر واکرامه .

وأما الباطن فعلى ضربين :

ضرب فى مقام الايمان وضرب فى مقام الاحسان .

فأما الضرب الأول فى مقام الايمان : فان العالم كله مشحون بالمطغنة

فان ايتهم (٤) وان اية مواطنهم وهى مساجدهم التى يتعبدون فيها

لرب العالمين محرمة علينا فليس فى العالم موضع شبر الا وفيه جبهة

ملك فالعالم كله مسجد لهم فان ايتهم بالمعاصى كما ورد فى قوله تعالى :

(ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا . . .) (٥)

(١) كلمة " أمر " وردت فى : ت

(٢) نسبه السمرقندى فى تنبيه الخافلين الى سفیان الثورى رحمه الله ص ٣٢ باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(٣) اخرجهم الحاكم فى المستدرک فى كتاب البر والصله ج ٤ ص ١٦٤ وقال هذا

حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٤) فى ظنخ ، ت : وان ايتهم

(٥) سورة فاطر من آية ٤١

اي من معاصي العباد .

ويقال : ان للذنوب روائح اذا اذنب العبد ذنباً ثارت منه ريح منتنة (فتتفر منه الملائكة) وتنقبض منه الأمكنة (١) على قدر صغر الذنب وكبره الا تسمع لقوله تعالى :

(تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدداً أن دعوا للرحمن ولداً) (٢)

فاكرام هذا الجار (٣) : كهف الأذى عنهم بترك العصيان وكشف المورات والقبائح للكرام المكرمين (٤)

الا ترى كيف أمر الشرع أيضاً بأن لا تستقبل القبلة ولا تستدبر لبسول ولا غائط اكراما للمصلين ، وكذلك تنفر الملائكة من الروائح القبيحة في الأجساد والأوساخ ، قال النبي عليه السلام :

(من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا يؤذينا بريح الثوم) (٥) وكذلك لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تمثال وذلك كله داخل في هذا المعنى وفيه إشارة الى بيت القلب وتطهيره من كلب الحرس والغضب وتماثيل الشرك، المتهومة المحبوبة القاطعة عن الله فزالسة ذلك كله اكرام للملأ الأعلى على المجاورين للقلوب والأرواح والنفوس في عالم الملكوت والأجسام في عالم الملك .

(١) جملة " تنقبض منه الأمكنة " لم ترد في ظات

(٢) سورة مريم الايتين ٩٠ ، ٩١

(٣) في خ : الجوار

(٤) في خ : للكرام الكاتبين

(٥) رواه البخارى في كتاب الأذان باب رقم ١٦٠ ما جاء في الثوم ٨٥٣-٨٥٦

ورواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً

رقم الاحاديث " ٥٦١ - ٥٦٤ .

وأما الضرب الثاني : الباطن في مقام الاحسان فهو : مقام مراقبة الباري تعالى ، ومن حقائق هذا الباب اكرام نظر الباري تعالى والحياء منه والتوقير له والاجلال والاخبار له فانه الجار القريب الذي هو أقرب الى كل شئ * من كل شئ * واکرام هذا الجوار الكريم موجود في قوله تعالى :

(تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) (١)

معناه : هو أهل لان (٢) يجل مقامه ويكرم نظره وقربه فافهم فهمنا (٣)

الله وأعانتنا وإياك على العمل الا ترى أنه قد ورد في الأخبار :
ان آدم عليه السلام لما واقع الخطيئة قيل له اخرج فانه لا يجاور نسي
من عصاني (٤)

فمن كان في الدنيا حسن الجوار ظاهرا وباطنا كان جزاؤه الحلول
بجوار الواحد الأحد في الجنة وعلى قد رحمن جواره يكون قربه من
جوار الواحد الأحد ولذلك، نبه النبي عليه السلام على هذا المعنى
في قوله :

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) (٥)

-
- | | |
|-------|---|
| (١) | سورة الرحمن آية (٧٨) |
| (٢) | ظ ، ت : أهل أن |
| (٣) | في ظ : فافهم فهمك، الله |
| (٤) | ذكره ابن كثير في تفسيره بسنده عن قتاده عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وذكر الحديث ثم قال : هذا حديث غريب وفيه انقطاع بل افعال بين قتاده وأبي بن كعب رضي الله عنهما ج ١ ص ٨٠ |
| (٥) | صحيح مسلم كتاب الايمان باب الحث على اكرام الجار رقم الحديث ٤٧ والرقم الخاص ٧٤ والبخاري في كتاب الادب باب ٣١ رقم الحديث ٦٠١٩ |

فقوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر اى من كان يؤمن بجوار الله فى الآخرة والرجوع الى السبكنى فى جواره فليكرم جاره فى الدنيا على المعانى الثلاثة المذكورة فيما تقدم .

والمقربون الذين قاموا بحسن الجوار قد وجدوا من قرب جوار الواحد الاحد اذا واقا فى الدنيا قبل الآخرة فأنزلهم المنازل الرفيعة من قربهم وسكنهم المقامات الرفيعة من جواره .

(ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر) (١)
والجوار اخو الاعتكاف فى الشرع وهو هو . وأعلاه عكوف العهد على مولاة فى الحال فى مقعد الصدق عند مليك مقتدر وفى الحديث أيضا :

(الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة) (٢)

(١) سورة القمر الآيتين ٥٤ - ٥٥

(٢) بوب به البخارى فى كتاب التوحيد للباب " ٥٢ " فقال : باب قول النبى

صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن الحديث .

وأخرجه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين باب فضل الماهر بالقرآن رقم الحديث العام " ٧٩٨ " وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الادب باب ٥٢ ثواب القرآن والمراد بالسفرة : الكتب جمع سافر مثل كاتب وزنه ومعناه وهم هنا الذين ينقلون من اللوح المحفوظ فوضفوا بالكرام اى المكرمين عند الله تعالى والبررة اى المطيعين المطهرين من الذنوب .

راجع فتح البارى ج ١٣ ص ٥١٨

اي قد أحل مقامهم وانزل منزلتهم وعلى فوت هذه الحالة نقول :

انا لله وانا اليه راجعون

ونسأل الله الكريم التوبة من كل ما يوجب البعد من جوار الله وأن يرزقنا

الحياة منه والاكرام له ولملئكته الكرام المكرمين .

وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم .

الشمعة الرابعة والعشرون اكرام الضيف :

=====

اما كونه من شعب الايمان فموجود في قوله عليه السلام :

" من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه " (١)

وفي الصحيح ايضا عن (٢) عمرآن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه

وسلم :

" اى الاسلام خير قال تطعم الطعام .. " وذكر الحديث (٣)

فجعل اطعام الطعام من الاسلام وهو راجع الى التضييف وغيره لان اطعام

الطعام على نوعين :

اما ان يأتيك الزائر فتطعمه فيكون ضيفا لك .

واما ان تدعوه فيجيبك زائرا لك في منزلك فيكون ضيفا بدخوله منزلك .

لا يخلوا اطعام الطعام عن هذين القسمين ولان اطعام الطعام من

المرؤة وقالوا :

" لا دين لمن لا مرؤة له " .

(١) تكملة للحديث السابق تخرجه في الشمعة التي قبل هذه : ونصه

في البخارى :

" عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان

يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله

واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيـ

را او ليصمت) .

(٢) في عت مع عن ابن عمرو وهو الصواب كما في البخارى ومسلم .

(٣) اخرجه البخارى في كتاب الايمان باب : اطعام الطعام من الاسلام رقم

الحديث ١٢٠٠ .

ومسلم في كتاب الايمان باب بيان تفاضل الاسلام ٠٠ رقم الحديث العام ٣٩٠ .

والاخبار فيه كثيره

واعلم ان التضييف على نوعين : ظاهر وباطن .

فاما الظاهر : فهو الزاير والمستزار الانساني

فأما الزاير فهو : القادم عليك فإكرامه بثلاثة انواع :

بالايواء والتبجيل والقراء ، ومنتها وثلاثة ايام كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله :

" من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قالوا : وما جائزته يا رسول الله قال : يوم وليلة والضيافة ثلاثة ايام فما كان بعد ذلك فهو صدقه عليه ولا يحل له ان يثوى عنده حتى يخرجه ويؤثمه قالوا كيف يؤثمه قال يقيم عنده وليس عنده ما يقر به به " (١) .

فالايواء يزيل الغربة والخوف عن الضيف بوجوده المنزل بدلا من منزله ،

والتبجيل يزيل عنه وحشة الغربة وثمر عسندة الانس والقري يطيب النفس ويولد المحبة وهذه كلها اعمال فاضلة من اعمال الايمان .

ومن اجل هذه الثلاثة (٢) كانت النياقة على اهل الدير اوجب منها على اهل المدر لان المنزل والانس والقري متمذر في البادية كما لها

(١) اخرجه البخاري ومسلم وفيهما :

البخاري في كتاب الادب باب اكرام الضيف رقم الحديث ٦١٣٥ ومسلم في

كتاب اللقطة باب النياقة ونحوها رقم الحديث ٤٨ .

وانظر تخريجه في جوامع الاصول ج ٧ ص ٥٥ - ٥٩ .

(٢) في ظ ، ت : هذه الثلاث .

وهي كلها موجودة في الحاضرة فان المسافر يجد المنزل في الحاضرة
غير متعذر وجد الخلق الكثير والطعام الكثير على اختلاف انواعه
كما ورد في الخبر :

" الضيافة على اهل النور وليست على اهل المدر " (١)

ولو لم يكن في التضييف فائدة الا ما ورد فيه :

" ان الضيف اذا ارتحل : ارتحل بذنوب اهل المنزل " (٢)

كيف وفيه من غير ذلك اسرار الجزاء المعبر عنها قوله تعالى :

" ... انما تجزون ما كنتم تعملون " (٣)

حكم وانوار عبر عنها قول النبي عليه السلام في قوله :

" من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه " (٤)

ففي قوله هذا تنبيه عظيم لفهم الجزاء على الاصل معناه : من

كان يؤمن بالله واليوم الآخر اى اصدق بقاء الله والقدم عليه

(١) قال عنه المعجلون في كشف الخفاء :

(رواه القضاى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال انقارى لا اصل

له وقد قال عياض في اول شرح مسلم لما تكلم على حديث من

كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه : انه موضوع عند اهلى

المعرفة وتبعه النووي (ج ٢ ص ٣٦ رقم الحديث ١٦٤٥ .

وانظر فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٤ ص ٢٦١ رقم

الحديث ٥٢٤٣ .

(٢) اورده السيوطى في الجامع الصغير ورمز له بالصحة وخرجه المنساوى

في فيض القدير ونقل قول السخاوى : سنده ضعيف وله شاهد .

انظر فيض القدير ج ٤ ص ٢٦١ و ٢٦٢ وانظر كشف الخفاء للمعجلون

ج ١ ص ٨٨ رقم الحديث ٢٢٧ : اذا دخل الضيف على قوم . الحديث .

(٣) سورة الطور من الاية (١٦) وسورة التحريم من اية (٧)

(٤) تقدم قريباً

فالانسان ضيف في الآخرة قادم على الله فيؤيه سبحانه في منزلة
وداره التي هي الجنة ومحطة وخدمه الولدان والعبيد فيلقونه بالبشرى
والتوقير والتجليل ويكرمه بالاطعام والراحة في دار كرامته فليكرم
ضيفه فانه قادم عليه ليس له مأوى كما يقدم الانسان غريبا في الآخرة
ليس له مأوى فيؤيه الله في الجنة ويطاقه بالبشرى والترحيب اعنى
ضيفه (١) وشييه الله على ذلك (الترحيب) (٢) والتوقير وخدمه
الاملاك والولدان ويقدم اليه القرى (اعنى ضيفه) (٣) فان الله يقدم
اليه اذا دخل جنته جميع ما فيها من الاطعمة والكرامة وهكذا
صفة الاعمال كلها من عمل خيرا او شرا جزاءه في الآخرة على مثل
العمل في الدنيا جزاء وفاقا :

" سيجزيهم وصفهم " (٤)

وانما نبهتك على هذا (التنبية) (٥) لتنبه في الفاظ القرآن والحديث
على معاني الجزاء فتكشف (٦) لك حقائقها فانها في الفاظ الرسول
والقرآن مودعة .

وكذلك اذا استزرت انت غيرك من اخ او غيره الى منزلك فاطعمته

-
- (١) كلمة " اعنى ضيفه " لم ترد في خ ه ت .
 - (٢) هكذا في جميع النسخ وفي ح : الترفيب .
 - (٣) كلمة " اعنى ضيفه " وردت في ظ ه ت .
 - (٤) سورة الانعام من اية ١٣٩ .
 - (٥) كلمة " التنبية " وردت في أ ه خ ه ت .
 - (٦) في خ : لينكشف .

واكرمه هو من الايمان ايضا فقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الايمان فقال :

" اطعام الطعام وذل السلام " (١)

وقال ايضا في الكفارات والدرجات :

" اطعام الطعام (وافشاء السلام) (٢) والصلاة بالليل والناس نيام " (٣)

والاخبار في فضل الضيافة واطعام الطعام لا يحصى فهي شعبة عظيمة

من فضائل الايمان ويقال :

" ان السخاء على الطعام ليستر (٤) البخل بالمال "

واما الباطن فعلى ضربين :

ضرب في مقام الايمان .

وضرب في مقام الاحسان .

فاما الضرب الاول الايماني فاعلم ان كل وارد يرد على العبد من

الغيب ما ليس بغافر معه ولا هو مجاور له فانه ضيف يوروده عليه

له من الاكرام ما يليق به كضيف ابينا ابراهيم صلوات الله على نبينا وعليه

وهم الملائكة الواردون على الخلق قال الله تعالى :

" هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين " (٥)

(١) هذا معنى الحديث الذي تقدم في ان هذه الشعبة عن عبد الله بن عمرو

وفيه : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف .

(٢) الجملة من بعد قوله في الحديث السابق : (اطعام الطعام .. الى قوله

وافشاء السلام سقط من ح وذكر في بقية النسخ .

(٣) اخرجہ الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ١٢٩ كتاب الاطعمة وقال عنه : هذا

حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

(٤) في بقية النسخ : يستر البخل .

(٥) سورة الذاريات اية ٢٤ .

وقال في لسوط :

" قال ان هؤلاء ^{سما} ضيفى فلا تغضخون " (١)

" ولقد راودوه عن ضعفه " (٢)

فانما (٣) ضيفا بقدمهم عليه ودخولهم منزله لا بأن ذلك اسم لهم فانهم (٤) فان الملائكة تتعاقب على الخلق في كل يوم وليلة ~~ترد~~ من عند الله (٥) ملائكة النهار عند صلاة الصبح فتحفظ على الخلق اعمالهم وكذلك ملائكة الليل ايضا ترد عليهم عند ذهاب النهار واقبال الليل فتحفظ عليهم اعمالهم هكذا مع كل يوم وليلة لا يخلو العبد عن (٦) القادمين عليه والواجب على العبد اكرامهم بما يليق بهم من التعزير والتوقير وقبول الهامهم وترك الازاء لهم بما يكرهونه (٧) من مخالفة العبد وترك تعبيهم بما في كتب (٨) الفضل من القول والفعل ، واملاء الاعمال الصالحة عليهم من الاذكار والاقوال الطيبة ليكتبوها فذلك اكرامهم وتضييفهم .

وكذلك الانفاس ثم الساعات ثم الايام والليالي قادمة على العبد شاهدة له وعليه اكرامها املاؤها بالخير فانها ظروف لا يحمل العبد خيرا ولا شرا

(١) سورة الحجر اية ٦٨ .

(٢) سورة القمر اية ٣٧ .

(٣) في ظ : وانسما .

(٤) كلمة : فانهم لم ترد : في خ .

(٥) كلمة : من عند الله لم ترد في خ .

(٦) في خ : من القادمين .

(٧) في خ : يكرهون .

(٨) في خ : ت : وترك تعبيهم في كتب الفضل وهو اصح .

الا في ساعة من الزمان او اقل من ساعة او اكثر ، واهانتها املاؤها
بالشر وكذلك كل وارد من الله من خاطر خبير وواعظ في قلب
المؤمن او تفهيم (١) علم من الله يجب اكرامه بالقبول والامثال ،
واما الضرب الثاني (٢) من الباطن في مقام الاحسان فهو (٣) تجلي
الباري تعالى لقلوب المؤمنين وتنزله اليهم بصفات الرحمة والتكليم
في كل ليلة وتبهيهم في كل وقت من التذكير والوعظ فيجب اكرام
تجليه وتنزله ومجيئه سبحانه :

" من اتاني يمشى اتيته خرولة " (٤)

وكيف لا وهو اقرب من حبل الوريد وانما مجيئه وتنزله كشف الحجب
من الغفلة وفيها من القلوب (٥) فقد عم التضييف والاكرام جميع
المقامات الثلاثة : الاسلام والايمان والاحسان ، ويبقى الاكرام في كل
مقام منها لكل غيب وارد فيها من اكرامها اكرمه ورفع قدره في الحال
ان كان من اهل الاحوال ، وفي المال اذا قدم على ذي الجلال
وان اغفلها واستهان بها حرم الاكرام والترفع في الحال والمال

-
- (١) في ظ ه خ : او تفهيم .
(٢) في ظ ت : والضرب الثاني .
(٣) في ظ ه ت : هو تجلي .
(٤) جزء من حديث الموالى وتقدم في اول الكتاب .
(٥) بل مجيئه تعالى ونزوله مجيئه ونزول حقيقى على ما يليق بجلال
الله وعظمته وان كنا لا ندرك حقيقة ذلك فلا يجوز تاويله يكشف
الحجب ونحوه كما سلك المؤلف .
انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٢٨ .
وشرح حديث النزول ص ٦٠ .

ومن هذه الواردات ما يعظم قدره فيزيد في قلوب المتقين له اكراما وترحيبا على غيره وان كان الكلي مكرما ، كيوم الجمعة في الايام كان السلف الصالح ياخذون الالهبة له عشية (١) الخميس وذلك من الاكرام له وكانوا يتلقونه بالترحيب :

" كان ابراهيم بن ادهم يقول في كل صبيحة يوم الجمعة وعشيته : مرحبا بيوم المزيد مرحبا بالكاتب والشهيد " (٢)
وكذلك اوقات الصلوات على غيرها والشهور الفاضلة كشهر رمضان وفيه ربه وليلة القدر وفيه ربه من الليالي الفاضلة .

وكذلك الواردات كلها من الله جل وتعالى في القلوب ومن هذا الباب دخلوا الى الاستعداد (٣) لقدم الموت طيهم والارتقاب له والتأهب لنقائه فمن اكرم هذه الواردات وطلقها بالاكرام ورأها رسلا وواردات من الله كان جزاؤه عند الله اولى دخوله الآخرة في منهاها التأهب (٤) لقدم روحه في السماوات حتى أن الأرض لتقول لاحدهم مرحبا بك لقد كنت احبك وابتعدت على ظهري فسترى منى بك اليوم ولا يمر بروحه على من الأرض الطيبة الا تلقته بالترحيب والاكرام فيقولون روح طيبة جاءت من جسد طيب حتى لا يبقى في الوجود الا من يكرمه ويرحب به على قدر درجته .

وان اردت اعتبار هذا المعنى في الوجود كله فان الملائكة والوجود كله بين يدي الله متلق لما يريد عليه من الله بالترحيب والامثال والاكرام .
وهذا مقام الاحسان فانهم ، فهمنا الله واياك واعاننا واياك على بره وبر وسايطة المكربة (٥) آمين صلى الله على محمد وآله وسلم .

-
- (١) في ظ : من عشية .
(٢) انظر احياء طهم الدين للنفذالى ج ١ ص ٣١٧ .
(٣) في خ : ... الباب دخول الاستعداد لقدم .
(٤) في خ : جزاؤه عند الله اولى دخوله الآخرة وفي منهاها التأهب .
(٥) كلمة المكربة لم ترد في خ .

الشعبة الخامسة والعشرون : الصمت والحي :
=====

اما كون الصمت من الايمان فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
" من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت " (١)
وفي الحديث : (الحياء والحي شعبتان من الايمان) (٢)
وحد الصمت الامساك والحبس ، فاذا فهمت هذا فاعلم انه على
ثلاث مقامات مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان .
فاما الصمت في مقام الاسلام فان الكلام ينقسم على قسمين : خير وشر
وقال الله تعالى :
" لا خير في كثير من نجواهم .. الاية " (٣)
وقال النبي عليه السلام :

-
- (١) تقدم اول هذا الحديث في الشعبة الثالثة والعشرين .
(٢) اخرجته الترمذي في كتاب البر والصلة باب ٨٠ رقم الحديث ٢٠٢٧
وقال هذا حديث حسن غريب واخرجه احمد في مسنده ٢٦٩/٥
وقال الالباني : الحديث صحيح الاسناد
والحي بكسر العين والمراد هنا سكون اللسان تحريزا عن الوقوع
في البهتان لاعي القلب ولاعي العمل ولاعي اللسان لخلل كما
قال المناوي .
انظر كتاب الايمان لابن ابي شيبة ضمن رسائل اربع تحقيق محمد ناصر
الدين الالباني ص ٣٩ .
(٣) سورة النساء اية ١١٤ .

" وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصايد السنتهم " (١)
ومن عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه فاذا علم العبد ان كلامه
من العمل كان كساير الجوارح لسانه والجوارح كلها ساكنه صامته لا تتكلم
وكلامها العمل فقد استوى اللسان مع الجوارح فكما ان الجوارح لا يجوز
لها ان تعمل الا صالحا فهكذا (٢) اللسان لا يعمل الا صالحا وعمله
هو الكلام واكثر الناس لم يعدوا الكلام من العمل من طريق ان اللسان
هو ترجمان العبد في جميع حاجاته فغف الكلام على الناس وهو الذي
اورد الموارد واهلك الخلق (٣) وفي اللسان انواع المهلكات مثل
الكذب والزور والخلو (٤) والاستهزاء والنميمة والبهتان والفبيهة والحسد
والحديث الذي لا يفيد فواجب على العبد ان يحكم لسانه ويضبطه
كما يضبط ساير الجوارح ولا يتكلم الا فيما امر به والذي امر بالكلام فيه .
والصمت في عالم الحس ثلاثة ايضا ضرب : في المباحات والاشغال السنية
لا بد منها وضريان في امور الدين لان امور الدين على ضربين : خير وشر
فاما امور الدنيا فيتكلم الانسان بجوارحه في منزله ومع اهله ومع من يبيع
منه ويشترى مما لا بد منه ومع الاصحاب والجلساء بالانبساط وتطبيب
النفوس وما لا بد منه (٥) وذلك كله حسن . ويضبط لسانه عن كل جفأ

-
- (١) رواه احمد في مسنده ٢٣١/٥ .
وابن ماجه في كتاب الفتن باب كف اللسان في الفتن رقم الحديث ٣٩٧٣ .
والترمذي في كتاب الايمان باب ما جاء في حرمة الصلوة رقم الحديث ٢٦١٦
وقال : هذا حديث حسن صحيح .
(٢) في خ : فكذلك .
(٣) في أ : وأهان الخلق .
(٤) في أ ه ظ ه ت : والزور والهمز والاستهزاء .
(٥) سقط من ع من قوله (ومع الاصحاب) الى قوله : وما لا بد منه .

جارحة من الجوارح وليكن كلام اللسان عنده عملا من الاعمال كما جعله الله فالاعمال كلها تنقسم قسمين خير وشر وكذلك الكلام فليصمت الانسان وليكف عن الشر ولا يتكلم الا بالخير كما امر ان لا يفعل الا خيرا وترك الشر بجوارحه كلها فاذا كان العبد هكذا كان حكيما عاقلا لان الصمت حكم (١) وقليل فاعطه وكذلك الحكماء قليل ء واذا كان الانسان حاكما للسانه عن الشر متكلما بالخير صار ذلك عادة له فيثقل على اللسان بالكلام في الشر (٢) والباطل ويكرهه وينفر منه وعيا وكل عنده فيكون المي عن الكلام في الشر صفة للسان فحينئذ يكون بهذا الوصف (٣) الذي قال النبي عليه السلام فيه : الحياء والعى شعبتان من الايمان (٤) :

فالعى في اللسان عن الشر وفي الجوارح من اكبر خصال الايمان ومن الناس من تكلم بجوارحه عن فعل الشر وتعي فلا تمتد (٥) الى ذلك ولا تبسط وترك ذلك هو صمتها كما ان عمل الجوارح هو نطقها فان الفقهاء قد اجمعوا (٦) على ان الرجل اذا كتب لامرأته بيده انت طالق ولم ينطق بلسانه ان ذلك كلام بمنزلة قوله : انت طالق سواء .

-
- (١) في ت : حلم وهو محتمل غير انه ورد في كلام لقمان الصمت حكم وقلييل فاعطه انظر الاحياء ج ٣ ص ١١٤ .
 - (٢) في ت ء خ : الكلام بالشر .
 - (٣) في ظ : يكون بالوصف الذي .
 - (٤) تقدم تخريجه في اول هذه الشعبة .
 - (٥) في ظ ء ت : ولا تمتد .
 - (٦) في ظ ء ت : الفقهاء اكثرهم قد اجمعوا .

فعلى هذا يصمت العبد (١) بجوارحه كلها ويضبطها عن الشر
واعظمهم في ذلك رتبة اللسان لانه الترجمان والمبين وقد كان من
السلف الفاضل من يحبس الحصة في فيه وقاية للسانه لعله يصمت
كما تصمت الجوارح ويكون ذلك عادة له والاخبار والحكايات ففى
فضائل الصمت وآفات الكلام وفضل الكلام ايضا في الكتب اكثر من
ان تحصى من الله علينا بما ينفعنا آمين.

واما المقام الثانى من الصمت في مقام الايمان :
=====

فان اول ما يقع عليه بصر الايمان في الغيب النفس الباطنة في الجسد
وهي محادثة ابليس والمستمعة له وهو ابدًا متكلم بانواع الوسواس (٢)
وهي متكلمة بانواع التسويل وضرب الاماني والخواطر المذمومة على
اختلاف انواعها ولولا هي ما تكلم اللسان بحرف في الظاهر وخواطرها
في ذلك تنقسم على نوعين (٣) وان كثرت :

نوع منا يتفكر في محصية وتدبير (٤) لها كيف تكون
ونوع منها في امتداد الامان الدنياوية وتدبيرها (٥) والخوض في
اودية كيف يكون وما يكون بل هي المتكلمة في النوم واليقظة والصلاة
والاكل والشرب وفي كل حال فيجب على الانسان ان يصمت (٦) عن

-
- (١) في خ : يصمت الرجل .
(٢) في أ ه خ : الوسواس .
(٣) في خ : تنقسم قسمين .
(٤) في ظ : وتدبير .
(٥) في أ ظ : وتدبيرها .
(٦) في ظ ت ه خ : ان يكتمها .

الخوض في ذلك والحديث به فانه زخرف وفرور ، الا ترى انه لا يكسب للعبد من صلاته الا ما عقل منها هذا من أجل تحدث النفس ففى الصلاة (١) بخواطر اغراضها فكما يمضى باقى الصلاة باطلا ولا يكتب للعبد كذلك يمضى عمره كله باطلا فى حين حديثها فى اى نسوع كانت فيه من الطاعات التى لا تحضر فيها ولا تسكت عن افسادها بالحديث بالصجب والرياء وغير ذلك فافهم . فان قلت : وكيف تسكت النفس فاعلم ان الله جل جلاله قد جعل فى مقام الايمان المؤمنات (٢) العظام والاهوال الجسام مثل الموت والقبر والحشر والنشر والصراط والحوض والميزان والحساب والجنة والنار وجميع امور الآخرة فـإذا فكر العبد فى المؤمنات وتكلم فيها بالفكر فى عالم الخيب سكنت النفس عن تسويلها وحديثها بالامر بالسوء وانصرفت صامته عن امور الدنيا والبشر (٣) الا فيما يجب وصارت مفكرة فى كيف يكون حالها ففى الموت وهدايد الآلة والقبر واهواله والنار الكبرى واهوال القيامة (٤) وتفكر فى اعمالها السوء وما هى عليه فظوم نفسها وتنكسر فتصير لوامعة بعد ان كانت امارة وذلك من رحمة الله بها فى قوله (. . .) الا ما رحم ربي (. . .) (٥) ولولا الرحمة بها ما زالت عن الامر بالسوء ابدا لانه طبعها فلا شئ اعون على صماتها واسكاتها من النظر بالايمان فى المؤمنات وذلك (ليس) (٦) فيه بعد مسافة وانما هو

-
- (١) كلمة " فى الصلاة " نقصت من : خ .
 (٢) فى خ : الموصفات بدل المؤمنات وهو خطأ .
 (٣) فى ظه : خ : (والشعر) بدل من (والبشر) والاصح : البشر .
 (٤) فى ت : واهوال يوم القيامة .
 (٥) سورة يوسف من الآية ٥٣ .
 (٦) كلمة ليس لم ترد فى خ : ووردت فى بقية النسخ .

نظر بالايمان في المومنات والانسان حيث كان قائما او جالسا
او مضطجعا يدرك ذلك كله من مقامه ويرى كيف يخاطبه كل
شيء في الخيب بلسان الحال وهو صامت : لم تسمع الى قول المصطفى
عليه السلام حيث قال :

" تركت فيكم واعظين ناطق وصامت فالناطق القرآن والصامت الموت " (١)
فهذا متكلم وهو (٢) صامت فيقول لك : انا الناقل لك عن هذه
الدنيا الفانية الى الدار الباقية وانما الذي احول بينك وبين
اهلك وجيرانك واصحابك ومالك ودارك واهلك وبنيك (٣) وخدمك
ومراكبك وجسدك ولا اراى شيئا من ذلك بنى اخذك احببت او كرهت
فاستمد لى فاني مستعد لك : المستهادم للذات ومفرق الجماعات
ومهلك الاولين والآخرين ومبيد كل جسد في ذى روج من طير فسي
هواء او حوت في بحر او وحش برى وحيوان انسى فانظر لنفسك فلا
تظن انى اتركك ولو تركت احدا لترك الانبياء واهل الكرامات
على الله فانظر لنفسك بامسكين فقدمت سيد الاولين والآخرين
محمد عليه السلام فكيف تطمع بالخلد يانفسا مسكينة (٤) بخواطرك

(١) لم اجده في الصحيح .

(٢) في خ : وهذا صامت .

(٣) جملة " ودارك واهلك لم ترد في ظ و ذكر بدل من كلمة بنيك : وولدك

(٤) العبارة في ظ هكذا : فكيف تطمعي في الخلد يانفسا يامسكينة

وفي : خ ت هكذا : فكيف تطمع في الخلد يانفسا
مسكينة .

الكاذبة وليس في الدنيا من يخلد (١) وكذلك مخاطبة القبر (٢) وهو صامت : انا بيت الدود انا بيت الغربة انا بيت الوحشه انا بيت الظلمة فانظر (٣) ما اقول لك ان كان حقاً ام لا الست تصير في غريباً عن كل ما نملك الموت منه الى الست ترى ظلمتي كيف التراب تحتك وفوقك ومينك وممالك ومن كل جوانبك الست ترى كيف يصير (٤) جسدك قيحاً وصديداً ونبتاً ودوداً الست ترى وحشتك في حين اسلمك الخلق كلهم ولم يشتغلوا بك ولا اقبلوا عليك بل انصرفوا وتركوك واسلموك الست ترى ضيقي هل رأيت قط بيتاً على هذه الصورة لا تجد في اين تنصرف يمينا ولا شمالاً وصدقني يا مسكين فان كلما قلت لك حق واستعد لي بما يؤنسك في وما يؤسني عليك وما يكرمك فسي ولا يهينك هكذا الى ما لا يحصى من كلام الحال .

وهكذا تقول لك (٥) النار في الخيب : قد عظم عذابي وكثرت الامسى فما اعظم سلاسلى وافلالى وظلمة احوالى وانكالى وما اشد حرى وفضبى وما اكره زقوى وفسلينى وما اعظم ما اعددت لمن يدخلنى فانظر لنفسك واطلب النجاة منى وكذلك تقول الجنة قد كثر حريرى وطاب نعيمى وجرت مياهى وانهارى وجل عن الوصف قدرى فطوبى لمن حل بى (٦)

-
- (١) في بقية النسخ : من يخلد .
 (٢) في بقية النسخ : يخاطبة القبر .
 (٣) في ظهات خ : انظر .
 (٤) في خ : كيف يسيل .
 (٥) في خ : تقول له .
 (٦) في ظهات خ حل في وهو اصح .

فانظر يا مسكين ان لا تصرف عني ، وكذلك الصراط وجميع الالهـوال
 يخاطبه (١) كل واحد من مقامه بلسان الحال بانواع (٢) من الكلام
 وضروب من الحلم المصمتة للنفس الامارة (٣) المسكنة لها لـو
 تبهت (٤) لكان فيها اسفار من الحكمة واذا اقبلت النفس على ذلك
 وضفت اليه واستمعت له انكسرت عن محادثة ابليس وصمتت عـن
 خواطرها المذمومة ورجعت تتكلم باللاحقة (٥) على نفسها كيف يكون
 حالى فى تلك الالهـوال المعظام مع ضعفى وقلة حيلتى ثم ترجع الى
 ربها فتسأل منه الرحمة وتحسن (٦) التوبة فحينئذ يكون لها وصف
 من الاوصاف المعمودة فان رجعت الى الحديث فى امور دنياها
 وتكلمت فى ذلك بالفكر فيما لا بد منه وهى منكسرة فيكون حديثها طاعة
 اذ كان معيناً للآخره وهذا حال العبد فى مقام الايمان ومشاهدة
 المؤمنات الغيبيات (٧) المسكنة عن الفكر فى المحظورات والامانى

الكاذبة المسرولات.

-
- (١) فى خ : تخاطبك .
 - (٢) فى خ : وانواع .
 - (٣) فى ظ : الامارة بالسوء .
 - (٤) فى ظ ، ت : لو تتبعتها .
 - (٥) فى خ : بالامسة .
 - (٦) فى ظ ، وحسن التوبة .
 - (٧) فى خ : المؤمنات الغيبيات .

فصل : واما المقام الثالث من الصمت والحي في مقام الاحسان :

=====

فانه اذا نظر المبد في مقام المشاهدة ومشاهد الحقل والسر ففرق

ما بين قدر الخلق والخالق وشرف الباري سبحانه وفضله على ساير

المخلوقات امحت الازكار سوى ذكره وصمتت الاسرار عن ذكر شرف (١)

سواء مع ذكر شرفه فان الله تعالى :

" لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم " (٢)

اي شرفكم فاذا لاح (قدر شرف) (٣) الباري للمقول لم يذكر

قدر مع قدره ولا شرف مع شرفه وامثال السر بذكره وصمتت عن ذكر ما

سواء (٤) ونسي باستيلاء تعظيم ذكره ذكر سواء (٥) ، وربما ارتفعت هم

اقوام في هذا المقام عن ذكر الذكر غيره ان يذكر مع المذكور الشريف

القدر سواء فيخيب عن ذكر الذكر في الذكر شغلا بالمذكور (٦) الاجل

والشريف الا رفع جل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وفي هذا المقام كان

على رضى الله عنه يفسر وجهه عند الضوء لانه كان يأخذ في التأهب

للدخول على المذكور في مقام الاحسان عند الصلاة الا تسمعه يقول :

" .. ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر "

(١) كلمة شرف لم تذكر في تـ

(٢) سورة الانبياء اية ١٠

(٣) في ح : ... لاح شرف قدر

(٤) في ظ ه ت : عن ذكر سواء

(٥) في ظ ه ت ه خ : ذكر ما سواء

(٦) في خ : شغلا في المذكور

ثم قال :

" ولذكر الله اكبر... " (١)

اي في الصلاة اكبر من الصلاة وغيرها ، وهكذا في جميع انواع الطاعات

صلاة او غيرها الا ترى الى قول الصديق رضى الله عنه :

من ذاق شيئا من خالص محبة الله انساه ذلك ما سواه .

هذا لان ذكر (جمال) (٢) الله اصمت عن ذكر ما سواه من جميل

وبغيره او لا ترى الى حال عثمان رضى الله عنه في مقام الاحسان وحضرة

فيه كيف يستحى وينقبض حتى لا يرفع طرفه (الى السماء) (٣)

او لا ترى الى مقام عمر رضى الله عنه وهجيراه : الله اكبر حين كبر قد ر

الله عنده فكان يشاهد الاشياء صغيره في جنب كبرياء الله فكان يقول :

الله اكبر او لا تسمع الى قول النبي صلى الله عليه وسلم للصحابه

حين نسي اية من الفرقان فسألهم عنها فلم يجيبوه فقال :

أفيكم ابي... الحديث الى قوله لهم :

ما بال اقوام يتلى عليهم كتاب ربهم... الى قوله :

هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني اسرائيل . (٤)

(١) سورة المئذيات من اية ٤٥ .

(٢) كلمة " جمال " وردت في بقية النسخ ولم تذكر في : ع .

(٣) كلمة : " الى السماء " وردت في : خ .

(٤) ابي : هو ابي ابن كعب رضى الله تعالى عنه ، سأل عنه الرسول صلى الله

عليه وسلم لكونه كان اقرا الصحابة رضى الله عنهم .

وقد خرجه المصنف في تخرجه لاحاديث الاحياء ج ١ ص ١٧٢ فقال :

رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة وابو منصور الديلمي من حديث ابي

بن كعب ، ورواه النسائي مختصرا من حديث عبد الرحمن بن ابي

باسناد صحيح .

وانظر مجمع الزائد ج ٢ ص ٦٩ باب تلقين الاصنام .

انما جرى هذا كله من اجل ان الاسرار لم تصمت في مقام الحضور الذي هو الاحسان ولا انصتت في موضع الانصات وان كانت اللسان قد انصتت فلم ينفع ذلك الانصات شيئاً اذ لم يحل على انصات السر السـي كالم الرحمن قال الله تعالى :

" واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا " (١)

وقد وصل الامر في هذا الصمت الروحاني الباطن بالصدّيقين الى حد عظيم وعدوه من اكبر الاشياء عليهم مثل الحديث الصحيح الذي ورد في الصحابي حين رأى الطائر الدبسي في الصلاة فتصدق بالحائط لذلك الفكر . (٢)

وكذلك فعل عبد الرحمن بن عوف (٣) .

تحدثت نفسه في صلاة الليل بامور التجارة التي كان ارسل بها السـي الشام فاستغفل حتى لم يدر ما كان فيه فتصدق بالخير كلها واحمالها وضايعها فكان ذلك الا فأكثيرة . (٤)

(١) سورة الاعراف آية ٢٠٤ .

(٢) روى هذا الخبر مالك في الموطأ وذكر ان الصحابي هو : ابو طلحة الانصاري والدبسي ذكر الزرقاني في شرح الموطأ انه : طائر يشبه اليمامة وقيل هو اليمامة وروى هذا الخبر ايضا ابن المبارك في الزهد في باب هو ان الدنيا على الله عز وجل .

انظر شرح الزرقاني ج ١ ص ٢٠٣ رقم الحديث ٢١٨ هـ والزهد لابن المبارك ص ١٨٦ رقم الحديث ٥٢٧ .

(٣) عبد الرحمن بن عوف احد العشرة واحد الستة اهل الشورى وهو احد الثمانية الذين بادروا الى الاسلام . انظر اخباره في سير اعلام النبلاء للذهبي ج ١ ص ٦٨ .

(٤) خبر تصدقه رضي الله عنه بتجارته الوارده من الشام في مسند احمد ج ٦ / ١١٥ .

فانظر هذا الصمت كيف هو عند الرجال الاكابر .
وقد ورد في الصحيح في هذا المعنى كثير من ذلك حديث
ما يقطع الصلاة فورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
" اذا صلى احدكم الى غير ستره فانه يقطع صلاته المرأة والحائض (١)
والكلب "

وفي رواية اخرى :

" الحمار والخنزير واليهودي والمجوسى والمرأة " (٢)

وورد انه لا يقطع الصلاة شئ .

والما هو الخاطر وقد نسخ وترك العمل بقطع الصلاة فى الظاهر

بالحديث الاخر الذى قال فيه :

" لا يقطع الصلاة شئ " (٣)

(١) وردت فى النسخ بالمطوف . والصواب كما فى سنن ابى داود ان الحائض

صلاة للمرأة فالصغيرة لا تقطع الصلاة .

(٢) الرواية السابقة اخرجها ابوداود فى سننه فى باب ما يقطع الصلاة

رقم الحديث فى مختصر سنن ابى داود للحافظ المنذرى ٦٧١ ج ١ ص ٣٤٥

واخرجه ابن ماجه فى اقامة الصلاة باب ما يقطع الصلاة رقم الحديث ٩٤٩ .

اما هذه الرواية فقال عنها ابوداود :

فى نفسى من هذا الحديث شئ . كذا اذا كرهه ابراهيم وغيره فلم اراحدا

جاء به عن هشام ولا يحرفه . . . الى ان قال والمنكر فيه ذكر المجوسى . .

وذكر الخنزير وفيه نكارة . راجع مختصر سنن ابى داود ج ١ ص ٣٤٥ .

(٣) بوب البخارى بهذا الحديث فقال باب : لا يقطع الصلاة شئ فى كتاب

الصلاة الباب ١٠٥ وخرجه المسقلا فى شرح الحديث وذكر له اسانيد

بعضها ضعيف وبعضها صحيح .

راجع فتح البارى ج ١ ص ٥٨٨ .

وبقي حكم الآخر في الباطن عند الاسخين في (علم) (١) الناسخ والمنسوخ فان المار - كما تقدم - هو الخاطر والخطر الذي يخطر في حين الصلاة في باطن العبد بالحديث في المرأة التي هي الانسانية والمرأة الدنياوية .

والخطر الذي يكون في الكلب الحرسى ، والخطر الحمارى الذى قام بالاقبال على غير الله في الصلاة الجاهل بالمقام الذى هو فيه او الخاطر الشيق الخنزيرى في الجماع في تلك الحال او الخاطر المجوسى الذى يولد العجب في الصلاة بروية الانحال واستحسانها من النفس كما ورد .

" ان القدرة مجوسى هذه الامة " (٢)

-
- (١) في ع : في عالم وفي ظ : في العلم .
 (٢) رواه ابو داود في سننه في كتاب السنة باب في القدر رقم الحديث ٤٦٩١ .

وكذا اخرج الحاكم في المستدرک ج ١ كتاب العلم ص ٨٥ وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ان صح سمع ابن حبان بن ابن عمر لم يخرجناه قال النووى : قال الخطايب : انما جعلهم على الله عليه وسلم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوسى في قولهم بالاصلين النور والظلمة يزعمون ان الخير من نور والنور والشر من نفس الظلمة فصاروا ثنوة وكذلك القدرة يصيغون الخير الى الله تعالى والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق الخير والشر جميعا لا يكون شىء منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا ويجادا والى الفاعلين لهما من عبادة فملا واكتسبا والله اعلم .

راجع صحيح مسلم بشرح النووى ج ١ ص ١٣١ تحقيق عبد الله ابوزينة وانظر مشكاة المصابيح : اجوبة ابن حجر عن احاديث المصباح ص ١٧٧٩ .

وانما كانوا مجوسا باغاثة الافعال الى انفسهم .
والحديث مع هذه الخواطر كلها وترك الصمت عنها يقطع الصلاة
بلا خلاف عند الجميع اعني انه لا يكتب له منها ما قطعت هذه الخواطر
منها فلا يكتب له الا عشرها تسعها ثمنها ٠٠٠ الحديث الى اخره (١)
وانما يكتب له منها ما حضر فيها مع الله ولذلك تجبر الصلوات
بالتطوع اذا كانت ناقصة هذا النقصان وفيه .
فالصمت في مقام الاحسان عن الحديث مع غير الله من اوجب الواجبات
والتوبة والاستغفار من ترك الصمت فيه من اوجب الواجبات وقتاله
ودراه واجب كما ورد في الحديث :
" ٠٠٠ فليقاتله فانه شيطان ٠٠٠ " (٢)

(١) يشير الى ما رواه عمار بن ياسر رضى الله عنه : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليصلى الصلاة فينصرف وما كتب
له منها الا عشرها تسعها ثمنها سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها
رواه ابن المبارك في الزهد ص ٤٥٩ رقم الحديث ١٣٠١ .
واخرجه الحميدى في المسند في احاديث عمار بن ياسر ج ١ ص ٢٩ رقم
الحديث ١٤٥ .

(٢) ورد في صحيح البخارى : كتاب الصلاة باب يرد المصلى من مريين
يديه رقم الحديث ٥٠٩ ونصه :
" اذا صلى احدكم الى شئ يستتره من الناس فأراد احد ان يجتاز
بين يديه فليدفعه فان ابنى فليقاتله فانما هو شيطان " .

ولكن حديث ظاهر وباطن كما للآيات فان نسخ الحديث ظاهرًا
بقي حكمه باطنا فان الباطن محكم كله (١) .

(١) بين ابن تيمية رحمه الله في رسالة في علم الباطن والظاهر المطبوعه
ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ج ١ ص ٢٢٩ ان العلم الباطن الذي
يبطن عن اكثر الناس او عن بعضهم على نوعين :
احدهما باطن يخالف العلم الظاهر وهذا النوع باطل .
فمن ادعى ظما باطنا او ظما بباطن وذلك يخالف العلم الظاهر
كان مخطيئا اما ملحدا زنديقا واما جاهلا ضالا ...
والثاني : باطن لا يخالف العلم الظاهر فهو بمنزلة العلم الظاهر
قد يكون حقا وقد يكون باطلا فان علم انه حق قبله وان علم
انه باطل رد ولا امسك عنه ...

ثم بين رحمه الله : ان النوع الاول يوجد كثيرا في كلام القرامطة
والفلاسفة المخالفين للمسلمين في اصول دينهم .
واما النوع الثاني فهو الذي يشتبه كثيرا على بعض الناس فان المعنى
يكون ضحيحا لدلالة الكتاب والسنة عليه الشأن في كون اللفظ الذي
يذكرونه دل عليه وهذا قسمان :
احدهما ان يقال : ان ذلك المعنى مراد باللفظ فهذا افتراء
على الله كمن قال ان المراد بقوله " .. تذبحوا بقرة " هي النفس
ويقوله : " اذهب الى فرعون .. " هو القلب .. الخ .
والقسم الثاني : ان يجعل ذلك من باب الاستتار والقياس لا من
باب دلالة اللفظ فهو من نوع القياس فالذي تسميه الفقهاء
قياسا هو الذي تسميه الصوفية اشارة وهذا ينقسم الى :
صحيح واطل : وضرب لكل منهما امثلة فمن امثلة الصحيح قوله :
" كذا من قال لا تدخل المثلثة بيتا فيه كلب ولا جنب " فاعتبر بذلك
ان القلب لا يدخله حقائق الايمان اذا كان فيه ما ينجسه من الكبر =

واعلم ان قلبه الصمت من العباد في هذا المقام انما هو من قلة العلم بالله وقلة الحياء منه فنقصت الخشية بقلة العلم فبقيت النفس حية فاذا ذكر القلب والسر الله تحدثت النفس مع خواطرها واقبلت على غيره . ولو كان السر عالما بقدر عرف المذکور الذي هو قائم بـبين يديه وحاضر معه لا ستحيا ان يتحدث مع غيره وصمت بالادب بـبين يديه كما يصمت بين يدي ملك من ملوك الدنيا حياء منه وخشية كما يصنع اهل الخشية والحياء مع الله في مقام الحضور الاحساني فقد ورد في الخبر :

" ما تجلى الله لشيء الا خشع له " (١)

وقد ورد في صفة قوم في الاثار وصفوا فيها بالخشية والصمت ففى هذا المقام فقال في بعضها :

انهم قوم اسكتتهم خشية الله وانهم لهم الفصحاء البلغاء وهؤلاء هم الذين اتصفوا بالصمت بين يدي ملوكهم فتتعايا سنتهم وجميعهم بالادب انصاتا للحكيم العليم واستماعا له وكذلك احوالهم في جميع المقامات الم تسمع الى وصف (٢) النبي عليه السلام للمحب قى مقام الحب :

= والحمد فقد اصاب ...

والمؤلف في غالب ما يورده من الاشارات هو من هذا القسم الاخير الذي هو من باب الاعتبار والقياس . وكلام ابن تيمية رحمة الله هنا مقياس دقيق نستطيع ان نعرف به مقبول كلام المتصوفة من مردوده .

(١) في خ : خضع له بدل : خشع له وقد تقدم تخريج هذا الحديث في اول الكتاب ص ٧٦ .

(٢) في أ : الى قول النبي .

"حبك الشيء" يعنى وصم (١)

وهذا هو وصف الصامت : بالحقيقة لانه اذا اقبل على محبوبه ولم يسمع الى سواه فقد صمت عن الحديث مع غيره .

ولعل معترضا يحتج فيقول : ان النبى عليه السلام كان يسهو فسى الصلاة " فنقول :) ينسى ليس (٢) فثمان ما بين الحالتين ونسيان النبى صلى الله عليه وسلم انما كان حضورا لان قوة عينة كانت فسى الصلاة فقد يكون النسيان لاركان الصلاة وهيئتها من كثرة الحضور مع الله والاقبال على كلمة والتفهم وقد وصل كثير من التابعين والمتأخرين فى هذا المقام الى حد عظيم من النسيان للخلق . فكيف بالمصطفى عليه السلام الذى لا يقربه شيطان ولا يحضرة ولا يحضر مكانا فيه شيطان . ولقد كان الشيطان يفرق من ظل عمر وخافه وسلك فجأ غير فجه اذا رآه

(١) أخرجه احمد فى المسند ٤٥٠/٦ وأخرجه ابو داود فى كتاب الادب رقم الحديث ٥١٣٠ باب فى الهوى قال المنذرى : فى اسناده بقية بن الوليد وابو بكر بكير بن عبد الله بن ابي سريم الفسائى وفى كل واحد منهما وقال ، وروى عن بائى عن ابيه . . ولم يرفعه راجع مختصر سنن ابي داود ج ٨ ص ٣١ . وقال ابن حجر فى معنى هذا الحديث :

انه خبر يراد به النهى عن اتباع الهوى فانه من يفعل ذلك لا يبصر قبيح ما يفعله ولا يسمع نصح من يرشده وانما يقع ذلك لمن لم يفتقد احوال نفسه . والله اعلم .

راجع اجوبة الحافظ بن حجر المصلى عن احاديث المصاييح مذييل باخره مشكاة المصابيح ص ١٢٨٥ .

(٢) حديث انى أنسى او أنسى لا سن ، ذكره مالك فى الموطأ : انظر

شرح الزرقانى على الموطأ ج ١ ص ٢٠٥ رقم الحديث : ٢٢١ /

وقال فى الشرح : قال ابن عبد البر لا اعلم هذا الحديث روى عن =

فكيف بالنبي عليه السلام .

فالحضور في مقام الاحسان في صلاة او غيرها لا يصح الا بالصمت الروحاني وقطع الاصوات الخفية لان الاصوات مشوشة مشغلة وحينئذ اذا انقطعت فيكون متى نظر الى الوجود كله رآه صامتا بين يدي مليكه لا يقبل (١) على احد بالكلام معه (والحديث) (٢) لا ينطق الا بلسان الحال الذي هو افصح من لسان المقال ولسان الحال صاحبة صامت لا يتكلم بلسان المقال (٣) الا مع مكلمه اذا امره سبحانه واذا (٤) انطقه فكذلك ينبغي ان يكون العبد في مقام الاحسان واحدا من تلك المخلوقات الصامته فتمت التفت الى مخلوق منها الى جانبه او الى اى مكان نظر ظاهرا وباطنا رآه صامتا وقال له صمته بلسان الحال : اصمت كصمتي بين يدي مليكك فهناك ناطقته البرايا كلها وهي صامته (فعلته) (٥) وتأدب بها وكان كاحدها وحصل له مقام الصمت

== رسول الله صلى الله عليه وسلم مسندا ولا مقطوعا من غير هذا الوجه وهو احد الاحاديث الاربعة التي في الموطأ التي لا توجد في غيره مسندة ولا مرسله ومحملة صحيح في الاصول اهـ .

وقد ذكر في فتح الباري ما يجوز على الرسول صلى الله عليه وسلم من النسيان ثم ذكر ان بعض الاصوليين وبعض الصوفية يزعم انهم لا يقع من الرسول صلى الله عليه وسلم نسيان اصلا وانما يقع منه صورته ليس من . راجع فتح الباري ج ١ ص ٨٦ .

- (١) في ت : ولا يقبل .
- (٢) كلمة " والحديث " وردت في ظ ه خ ا .
- (٣) جملة : ولسان الحال صاحبه صامت لا يتكلم بلسان المقال لم ترد في خ .
- (٤) في خ : او اذا .
- (٥) هذه الكلمة غير واضحة في جميع النسخ فيحتمل كونها هكذا ويحتمل غير ذلك .

الدائم فاستوى عنده الحضر والبادية والخلأ والمألا لانه لا يجد فى
الحالم موصفا ليس فيه مخلوق ولا يجد موصفا غالبا من الخلق بوجه
ولا مفسرز ابره فان الهواء اعظم المخلوقات الذى يتوهمه الناس
خلاء والمخلوقات كلها كما تقدم صامته متكلمة بلسان الحال للناظر
فيها معلمة له الصمت فلا يرى خلقا الا هكذا ولا يرى فى كل شىء الا
الله بالدلالات عليه ولا يسمع الا التنبيه عليه والامارة بالادب والصمت
بين يديه ولا يرى الا المسبحين له بلسان الحال الذاكرين لسه
الساجدين له القانستين الخاشعين الصامتين بالهيبة فلو وقع
بصره على ما وقع فى هذا المقام فى اى مكان لم ير الا حاضرا متعبدا
له بالاحوال الشريفة متأديا بالصمت فى مقام الحضور وقد عبّر
سهل بن عبد الله رضى الله (١) عنه عن حاله الكريمة فى هذا
المقام فانه كان اماما عظيما وصديقا عليما نفعا الله فى الدنيا
والاخرة بحبه وحب امثاله آمين فقال رضى الله عنه :

" ان لى ارحمين سنة اكلم الله والناس يظنون انى اكلمهم "

وانما كان هذا لانه تحقق فى مقام الصمت وثبت فيه ورسخت قدمه
فيه فلم يزل عنه .

نسأل الله الكريم ان يلحقنا بعبادة الصالحين ولا يجعل
حظنا من اوصافهم وصفهم .

آمين صلى الله على محمد واله وسلم .

الشعبة السادسة والعشرون : الفخيرة : =====

أما كونها من الايمان فقد روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

" ان الله تعالى يفسار وان المؤمن يفسار " (١)
فنسب الفخيرة الى الايمان بقوله :

" وان المؤمن يفسار "

وروى مسلم والبخارى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم :

" استمعوا ما يقول سيدكم - يعنى سعد بن عباد - قالها للانصار
في قصة ذكرها سعد فيمن وجد مع امرأته رجلا :

انه لفيور وانا اغير منه والله اغير مني " (٢)

فجعل الفخيره من صفات الله وصفات رسوله (٣) وصفات المؤمنين والاخبار
فيها كثيرة (٤) .

واعلم ان الفخيرة على معنيين ظاهر وباطن

(١) رواه مسلم في كتاب التوبة باب غيرة الله تعالى رقم الحديث ٢٧٦١ .

والترمذى في كتاب الرضاغ باب ما جاء في الفخيرة رقم الحديث ١١٦٨ .
ورواه البخارى ايضا في كتاب النكاح باب الفخيره رقم الحديث
٥٢٢٣ لكن ليس في روايته " وان المؤمن يفسار " وهو موضع استشهاد
المؤلف .

(٢) رواه البخارى في كتاب التوحيد باب قول النبي " من لا شخص اغير
من الله رقم الحديث ٧٤١٦ عن المفيرة ورواه مسلم في كتاب اللعان
رقم الحديث ١٤٩٨ .

(٣) في ظاهره : من صفات الله ورسوله .

(٤) في ظاهره : والاخبار في هذا كثيرة .

فأما الظاهر منها فالخيرة على الحريم وهي على نوعين : محمود ومذموم
فالمحمود منها الخيرة في الرية وسد الذرايع الموجبه للرية فسان
 ذلك يؤدي الى الحقة عن المحرمات ولذلك ورد في الديوث من
 الشدة ما ورد لفقد الخيرة منه .

وتفسير معنى الفيره هو : كراهة مشاركة الفير .

وأما المذموم منها فالخيرة في غير رية ومن الناس من يقوى في
 هذا حتى يكون بلاء على اهله ولهمهم ما لم يكن اهله يمرضونه .
 روى جابر بن عتيك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول :
 من الخيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فأما الخيرة التي
 يحبها الله فالخيرة في الرية وأما التي يبغضها الله فالخيرة في
 غير رية (١) والفرق بين الخيرة والمذمومة والمحمودة .

ان المحموده : حفظ الحريم من اسباب (التين) (٢) والخروج
 بالثياب المزينة الى المواضع التي فيها ينظر الى المرأة فتمسك
 النفوس اليها وتميل هي بتزينها وتطييبها ومشيتها .

هذه كلها اسباب مذمومة والمنع من هذا حسن محمود وورد في
 وصفهن في الحديث :

(١) رواه الدارمي ج ٢ في كتاب النكاح باب في الخيرة ص ١٤٩ .

ورواه احمد ٤٤٥/٥ .

(٢) في ع : التهنج .

" نساء كاسيات عاريات مائلات ميلات لا يدخلن الجنة ولا يجسدت ریحها وان یرحها لیوجد من مسيرة خمسمائة عام " (١)
ومن اجل ذلك حرم الحمام على المرأة الا لمریضة او نفساء لانهم لا تهتك سترها بانكشافها فی غیر منزلها .
واما خرجت المرأة فیما لا بد لها منه من حوائجها متبذلة مختصرة الثیاب مخفية فی مشیها فقد ابلح الشرع ذلك .
روت عائشة رضی الله عنها قالت : (خرجت سودة زوج النبی صلی الله علیه وسلم بعدما ضرب علينا الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة تفرج النساء (طولاً) (٢) لا تخفی علی من يعرفها فرأوها عمر بن الخطاب رضی الله عنه فقال يا سودة اما والله ما تخفین علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفأت راجعة ورسول الله فی بیتي وانه لیتعشى وفي يده عرق (٣) فدخلت فقال يا رسول الله انی خرجت لبعض حاجتي فقال لی عمر كذا وكذا قالت : فأوحى اليه ثم رفع عنه وان الحرق فی يده ما وضعه فقال :

-
- (١) بعض من حديث رواه مسلم فی كتاب اللباس والزينة باب النساء الكاسيات رقم الحديث العام ٢١٢٨ " فيه قال : من سيرة كذا وكذا .
ورواه الموطأ فی كتاب اللباس باب ما يكره للنساء لبسه من الثياب
رقم الحديث فی شرح الزرقانی ١٧٥٩ ج ٤ .
(٢) كلمة طولاً وردت فی أ ، خ ، ت : وهي فی رواية مسلم تفرج النساء
جسماً ومعنى تفرج النساء : ای تطولهن والفارح هو المرتفع العالي .
(٣) العرق : هو العظم الذى عليه بقية لحم .

" انه قد اذن لكن ان تخرجن لحاجتكن " (١)

وفي الحديث :

" نعم النساء نساء الانصار لم يمنعن الحياء ان يتفقهن فـى

الدين " (٢) .

وقد اذن للمرأة ان تسأل عن دينها اذا لم يكن من يفتيها وبيع

لهن (٣) الخروج الى الصلاة فى المساجد والى المصلى فى الاعياد

ولكن على شرط ما وصفه الله فى قوله تعالى :

" يا ايها النبى قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن

من جلا بيبيهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذيكن " (٤)

فأمرهن بالتستر بالجلابيب وان لا يعرفن بانفسهن لان يعرفن واللسه

يعلم المفسد من المصلح .

وقالت عائشة رضى الله عنها :

يرحمهم الله نساء (٥) المهاجرات (الاولى) (٦) لما نزلت : وليضربن

بخمرهن على جيوسهن شققن مروطهن فاختمن بها وقالت :

(١) رواه مسلم فى صحيحه فى كتاب السلام باب اباحة الخروج للنساء لقضاء

حاجة الانسان رقم الحديث العام ٢١٧٠ .

(٢) رواه البخارى من توفى عائشة رضى الله عنها فى كتاب العلم : فى باب

" ٥٠ " الحياء فى العلم وكذا مسلم فى كتاب الحيف رقم الحديث

الخاص ٦١ .

(٣) فى ظهات : وبيع لها .

(٤) سورة الاحزاب اية ٥٩ .

(٥) فى ع : الاولى وهو خطأ .

آخذن ازهن فشققتها من قبل الحواشي فاختمن (١) بها (٢) .

واما الباطن فعلى ضربين :

ضرب فى مقام الايمان وضرب فى مقام الاحسان .

فاما الضرب الاول فى مقام الايمان وعالم النفس فان النفس الامارة (٣) بالسوء مؤنة مطبوعة على اكثر معاني النساء واذا لم يكن لها عقل زاجر طلبت التبج بمحاسنها والتزين بصفاتهما وأفعالها والركسون الى ابليس قرينها فاصطحبت معه وقبلت وحيه فكانت عيه (٤) سره ومعدن وحيه كالمرأة السوء التى لا يقدر زوجها على حبسها اذا كان قليل الفيرة وكانت اقوى منه فتكون هى المالكة له بفعل (٥) ما تهوى وهو المملوك يجرى فى اغراضها ولا يقدر على ردها ، وهذه صفة النفوس الردية الغالبة للمقول الضعيفة وقد نبه النبي عليه السلام على هذا المعنى فى قوله :

(١) فى ع : فاختمن وهو خطأ والصواب اختمن كما فى بقية النسخ وكما عند البخارى .

(٢) ورد فى البخارى فى كتاب التفسير ، تفسير سورة النور : باب ١٢ :

وطيئهن بخمرهن ، رقم الحديث ٤٧٥٨ ، ٤٧٥٩ .

(٣) فى ظ خ : فان النفس امارة بالسوء .

(٤) قال فى القاموس : الحمية : ما يجعل فيه الثياب ، وقال فى تهذيب اللغة : المرب تكنى عن الصدر التى تحتوى على الضمائر المخفأة بالحياب وذلك ان الرجل انما يضع فى عيبه حرمتاه وثيابه ويكتم فى صدره اخفى اسراره التى لا يجب شيعها .

(٥) فى أ ، ظ ، خ : تفعل ما تهوى .

" الهوى والشهوة يخلبان العقل والعلم والبيان " (١)

فأهل القوة العارفون ببركاة النفوس غارت عقولهم لله على نفوسهم
فملكها العقول بزمام القهر وساستها سياسة الحفظ فكانت النفوس
مملوكة والمقول مألقة قائمة عليها بما امر الشرع القيام به قال الله
تعالى :

" الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض .. " (٢)
وقدور في الخبر عن النبي عليه السلام في شرف العقل ما يؤيد هذا
المعنى فقال في خبر طويل يذكر فيه شرف العقل :
" لكل قوم راع ورعى العابدين العقل ولكل اهل بيت قيم وقيم
بيوت الصديقين العقل " (٣)

فهذه رعاية باطنه للنفوس وادواتها (٤) وبيوت قايية تحفظها المقول
برعايتها لان قوله عليه السلام :
" لكل قوم راع "

(١) لم اجده في الكتب السنة .

(٢) سورة النساء من اية ٣٤ .

(٣) لم يرد هذا الحديث في شيء من كتب الصحاح واستشهد به الفخرالسي
في الاحياء في الباب السابع في العقل وشرفه .. عن ابن عباس ، وقال
المراقى في تخريجه له : اخرج ابن المجرى عنه الحارث وفيه : لكل
قوم داع وداع العابدين بدل قول المؤلف راع ورعى العابدين
راجع الاحياء ج ١ ص ٨٤ .

وقد نبه ابن القيم في كتابه المنار المنيف في الصحيح والضعيف على امور
كلية يعرف بها كون الحديث موضعا وقال : ومنها : احاديث المقول
كلها كذب .. ص ٥٠ ، ٦٦ .

(٤) في خ : وذواتها .

فندعم به الرعاية الجسمانية كلها في حق كل احد
وقوله : لكن اهل بيت قيم عام ايضا في البيوت الظاهرة كلها التي تسكنها
الاجساد فاذا غار العقل لله تعالى على نفسه وحصل النفس ،
على ما امر به كانت النفس سالحة قائمه حافظه للغيب لأنها ساكنة
في الغيب بما حفظ الله فلم يصدر منها الا بما يحب الله وتقوى
هذه القيمة في العارفين وتتحكم هذه الرعاية فيهم فمنهم من يفار
ان يخرج نفس من انفاسه لغير الله تعالى اولغير ذكر الله لانـه
ورد في الخبر :

" ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على النبي صلى
الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة في يوم القيامة " (١)
فكيف اذا كانت في معاصي الله ، فأهل العقل غاروا على اعمارهم
ان تضي ضايعة في غير طاعة الله او خالية من ذكر الله فيخسرون
مالا يدرك له ولا خلف منه (٢) وهذه غيره يالها من غيرة لا توجد
الا في الذكور من الرجال وفيهم تحققت صفات الرجولية (٣) كما
اثنى الله عز وجل عليهم في قوله :

" رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتغوا
الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار " (٤)

-
- (١) أخرجه احمد في مسنده ج ٢ / ٤٦٣ / ٤٩٥ وخرجه صاحب الفتح
الرياني فقال : صححه المنذرى والحاكم واقره الذهبي ج ١٩ ص ١٦٦ .
(٢) لم ترد كلمة " منه " في خ .
(٣) في ظ : الرجولة ، وفي تهذيب اللغة . . . رجل بين الرجولة والرجولية .
(٤) سورة النور الاية ٣٧ .

وقد اتنى الله تعالى عليهم ايضا بالرجولية في آية أخرى فقال :
 " ... رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ... (١) الى آخر

المعنى (٢)

ولعمري (٣) ان الرجل لتشيب عارضاه وما يستحق الثناء بالرجوليسه
 لظهور النفس عليهم وقلة الروحانية العقلية فيهم .

اللهم فهمنا عنك ووفقنا للعمل يا اكرم الاكرمين .

واما الضرب الاخر في الباطن من الخيرة في مقام الاحسان فهو مقام
 من المعرفة ينارون عليه منه ، وهو مقام شريف لا يتكلم فيه الا الصديقون
 والمقربون ومن ذلك قول ابي يزيد البسطامي (٤) رضى الله عنه

(١) سورة الاحزاب من اية (٢٣) .

(٢) في خ : الى آخر الاية .

(٣) أراد بكلمة " العمري " القسم وهذا يناقض النصوص الواردة فـ

منع ان يحلف المخلوق بخير الله تعالى وذلك لان الحلف بشئ
 يقتضى تعظيمه والمثلثة في الحقيقة انما هي لله وحده ...

انظر فتح الباري ج ١١ ص ٥٣١ وتفسير فتح القدير للشوكاني ج ٣ تفسير
 سورة الحجر عند تفسيره لاية ٧٢ قوله تعالى : (لمرك انهم لفى
 سكرتهم يعمهون) . وانظر ما تقدم ص ٢٨٧

(٤) ابو يزيد البسطامي هو طيسفور بن عيسى بن شروشان البسطامي كان

جده مجوسيا ثم اسلم انكر عليه اهل بسطام ما كان يقول به التصوف
 فأخرجوه من بسطام وغاب عنها مدة ثم رجع بعد موت واليها الذى
 اخرجوه وقد ترجم له الدكتور عبد الحليم محمود ومحمود الشريف في دراستهما
 لكتاب عوارف المعارف للمسيهر وردى ثم قال : وقد يتساءل انسان وما الرأى
 اذن فيما روى عنه اى عن البسطامي — من اقوال لا تنسجم مع معروف المسلمين ؟
 والواقع اننا كتبنا ما كتبنا ونحن على علم بما روى عنه في ذلك ولا نريد ان ندخل
 في جدال لا ينتهى .. الخ .

راجع ترجمته في الحلية ج ١٠ ص ٣٣ القصيرية ج ١ ص ١٠٠ .
 صفة الصفة ج ٤ ص ١٠٧ عوارف المعارف تحقيق عبد الحليم
 محمود ومحمود الشريف ج ١ ص ١٠٣ .
 وانظر اللمع للطوسي : ص ٤٥٩ .

حين سألته يحيى بن معاذ :

هلا سألتك المصرفة به ؟ فقال له : ويحك غرت عليه من ان يعرفه
سواه " (١)

وغير ذلك من الاحوال التي لا يصلح كشفها من اسرار المصرفة التي اسر
بصيانتها وسترها في مقام الاحسان عن جميع الحداث .
ومن ذلك غيرة الصديقين على كتمان السرائر عن غير اهلها وصون
المكنون المصون عن اضاعته وهم اهل الكشوفات والكرامات كما قال
بعض اهل المصرفة :

" لا يطلع على سراير الملك الا الامين "

لان كشفها لغير اهلها اضاعه فالفيرة عليها وصيانتها كصيانة الحريم
من صفات الرجال . واهلها من قرب من مقاماتهم او كان منهم فكما
اباح الشرع رؤية القربات بعضهم لبعض ولا يحل ستر الحريم عنهم
كالاخ مع اخته وامه وبنته والعم وغير ذلك فكذلك ايضا هذه القربان
الاخرى .

وقد امر النبي عليه السلام بهذا في قوله :

" لا تؤتوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنموها اهلها فتظلموهم " (٢)

(١) انظر لهذه الحكاية الصوفية بكاء في الاحياء ج ٤ ص ٣٥٦ وفيها :
غرت عليه مسنى . . .

(٢) ذكره العجلوني في كشف الخفاء وقال رواه ابن عساكر عن ابن عباس بن مريم
قام في بني اسرائيل فقال يا معشر الحواريين لا تحدثوا بالحكمة غير اهلها
فتظلموها . . . والامور ثلاثة امر تعيين رشده فاتبعوه . . . ج ٢ ص ٣٧٣ رقم
الحديث ٣١٢٤ .

وقد ذكر في مشكاة المصابيح الشطر الاخر منه عن ابن عباس قال رسول الله
ج ١ رقم الحديث ١٨٣ وخرجه الالباني بما فيه الكفاية فيراجع .

لان للصديقين مع الله اسرار وكشوفات لا تحملها عقل اكثر الخلق (١)
 كما قال النبي عليه السلام :
 * لا تحدثوا (٢) الناس بما لا تدركه عقولهم اتحبون ان يكذب
 الله ورسوله؟ * (٣)
 وذكر بعض من ينتمى الى المحبة مقاما عنها عند بعض الاشياخ فقال
 له بعد كلام طويل :

-
- (١) فى ظ : اسرار لو كشفوها لم تحملها عقل اكثر الخلق .
 (٢) فى خ : لا تكلموا .
 (٣) رواه البخارى فى صحيحة موقوفا على علي رضى الله عنه وهو بلفظ :
 حدثوا الناس بما يعرفون ، اتحبون ان يكذب الله ورسوله ؟
 كتاب العلم باب ٤٩ رقم الحديث ١٢٧ .
 وقال العراقي فى تخريجيه له ضمن احاديث الاحياء :
 رفعه ابو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من طريق ابن نعيم
 وقال ابن حجر فى شرحه له فى فتح البارى ج ١ ص ٢٢٥ :
 فيه دليل على ان المتشابه لا ينبغى ان يذكر عند العامة ومثله قول ابن
 مسعود : " ما انت محدثا قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان
 لبعضهم فتنة " رواه مسلم .
 ومن كره التحديث ببعض دون بعض : احمد فى الاحاديث المتقى
 ظاهرها الخروج على السلطان .
 ومالك : فى احاديث الصفات ، وابو يوسف فى الخرائب . . الى ان قال :
 وضابط ذلك : ان يكون ظاهر الحديث يقوى البدعة وظاهرة فى الاصل
 غير مراد فالامساك عنه عند من يخشى عليه الاخذ بظاهرة مطلوب .
 والله اعلم .

(هل رأيته في ليلة (مرة او ^(١) مرتين او ثلاثا ؟ فقال : لا ، فقال :
لولا انى استخى لاخبرت ان محبتك معلولة تهتم بسوى حبيبك ^{ولا} وتكره
في ليلك : ثم قال : لكنى لا ادعى محبته وعلى ذلك ما اهتممت بسواه
منذ عرفته وربما رأيته في ليلة سبع مرات)
وقال بعض الابدال : (٢)
" رايته الله مائة وعشرين مرة وسأله عن سبعين (٣) مسأله اظهرت
منها اربعة فانكرها الناس (٤) على فاخفيت الباقي " (٥)

-
- (١) كلمة " مرة او " وردت في خ .
(٢) تقدم الكلام على حديث الابدال وانه ضعيف . راجع ص ٤١٦
(٣) في أ : ظ تحمين .
(٤) في خ : فانكرها ناس .
(٥) هذا الاثر والذي قبله من الاثار الصوفية التي شوه المؤلف بها كتابه
حيث انها ظاهرة البطلان فلا تعقل ولا تصدق لما فيها من معارضة
الكتاب والسنة وقد قال ابن القيم رحمه الله :
لا يصح لاحد في الدنيا مقام المشاهدة ابدا وان هذا من اوهام
القوم وترهاتهم وانما غاية ما يصل اليه العبد : الشواهد ، ولا سبيل
لاحد قط في الدنيا الى مشاهدة الحق سبحانه وانما وصوله الى شواهد
الحق ومن زعم غير هذا فلفلبة الوهم عليه وحسن ظنه بترهات القوم
وغيالاتهم ...
ثم قال :
ولا ريب ان القلوب تشاهد انوارا بحسب استعدادها تقوى تارة وتضعف
اخرى ولكن تلك انوار الاعمال والايمان والمعارف وضاء البواطن من
والاسرار لا انها انوار الذات المقدسة فان الجبل لم يثبت للسير من
ذلك النور حتى تدركه وخر الكليم صمعا مع عدم تجليه له فما الظن بغيره ؟
راجع مدارج السالكين للامام ابن القيم ج ٢ ص ٦٦ .

فالأجل هذا كانت غيرة أهل الكمال ونجلهم بالأسرار لثلاث نظم
للأجانب (١) لأعلى الأهل لها والاقارب.

واعلم أن الولي من العامة هو الحرص على أخبار الأولياء السني
إذا سمع حقا لهم لم ينكره ولا يعترض (٢) عليه بقول ولا عقد بل
يحرص عليه وتموت نفسه شوقا بالكمد إليه.

والولي من الخاصة :

الذي يفيد مستفيد ، وجد في أحواله (وعلومه وكراماته) (٣)
الزيادة والمزيد . اللهم ارزقنا حبك وحبهم واعطانا ما اعطيتمهم
يا كريم .

وأما غيره الباري سبحانه فقد فسرنا النبي عليه السلام في قوله :
" أن الله تبارك وتعالى يفار غيرة الله (أن يأتي) (٤) المؤمن
ما حرم الله عليه " (٥)

ومن غيرة الحق سبحانه :

حجابه الأجانب والأبعاد عن مواطن القرب منه قال الله تعالى :
" وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة
حجابا مستورا " (٦)

(١) في ظ : للأجانب .

(٢) في خ : لم ينكره ولم يعترض .

(٣) في ع : وعلومه وكرامته .

(٤) هكذا وردت في : ظ ، وفيه النسخ " أن لا يأتي " وقد جاءت بحذف

" لا " في أكثر الروايات كما عند البخاري ومسلم ، ووردت بعض الروايات
بإثبات : " لا " .

انظر فتح الباري ج ٩ ص ٣٢٣ وتوجيهه للمعنى عند من اثبتها .

(٥) تقدم هذا الحديث في أول هذه الشبهة وهو الحديث رقم ٥٢٢٣ عند

البخاري .
(٦) سورة الأسراء آية ٤٥

قال سرى السقطى (١) :

هذا حجاب الخيرة فلا احد اغير من الله .
ومن غيره الحق سبحانه على الاكابر انهم اذا ساكنوا شيئا سواء
اولا حظوا غيره وهو عليهم وامتنعهم حتى يصفى اسرارهم له كما فعل
بيوسف عليه السلام حين قال للذى ظن انه ناج منهما :
" ... اذكرنى عند ربك " (٢) .

ان عند ملك مصر قلبت فى السجن بضع سنين من اجل ذلك
وآدم عليه السلام لما وطئت نفسه على الخلود فى الجنة والطمانينة بها
اخرج منها .

وابراهيم عليه السلام لما اعجبه اسماعيل ابنه امر بذبحه .

وقال بعض المشايخ :

رأيت بعض الاولياء بفرد عين فسألته فقال :
نظرة مرة الى شارب نظرة بمعنى فاذا كف من الهوى قد لطمنى فطارت
عيني كما ترى فسمعت صوتا يقول (نظرة بلطمة) وان زدت زدناك
وانما هذا من اجل كبر اقدارهم عنده ولو ان اقرب الناس اليك واحبهم
عندك من ولد صغير او ما أشبهه رايته يفعل بنفسه فعلا يضره ويهلكه
لفارت نفسك عليه وضربه وأغلظت له فى القول لانه عز عليك هلاكه

-
- (١) هو السرى بن مفلس السقطى تلميذ معروف الكرخى وهو خال الجنيد
اشتهر بخصائص ثلاث : طيب الغذاء وتصفية القوت وشدة الورع وكان
يسميه الامام احمد (الشيخ الذى يعرف بطيب الغذاء) اهل من كلم فى
احوال الصوفية فى بغداد مات سنة ٢٥٣ هـ .
انظر ترجمته فى الحلية ج ١٠ ص ١١٦ وصفة الصفة ٣٧١/٢ .
الاعلام للنزكى ج ٣ ص ١٢٩ ط ٣ .
(٢) سورة يوسف من اية ٤٢ .

وضره فمالنا لا نغار على انفسنا التي هي اعز الاشياء علينا ونمنعها
من مواطن الهلاك الابدى ، ما هذا الا من ضعف غيرة الايمان فینسا
وقلتها عندنا .

والغيرة اذا اعتبرتھا وجدتھا عامّة فی جميع العوالم ومقامات الاسلام
والايمان والاحسان كلها وفي جميع الاشياء لانها شعبة عظيمة من
شعب الايمان هي باقية فی الدنيا والاخرة فان الملك الكريم جبریل
عليه السلام حين روى بالطین فی ثم فروعون وهو قد فرق حين اراد ان
يقول كلمة التوحيد انما فصل ذلك غيرة لله من اجل تمرده على الله
وكذلك غضب جهنم وتميزها من الخیظ انما ذلك غيرة لله على
العصاة له وكذلك الزبانية فیها .

وكذلك ورد ان الارض تستأذن والسما (١) ان يخسف بمن علیها
او ترمیهم بحذاب من فوقهم انما ذلك (٢) غيرة لله وكذلك فی الجنة
الغيرة باقية فیها فان كل احد فی ملكه قد حجب عن غيره غيرة
عليه فافهم قدر هذه الشعبة وفر على نفسك لله تعالى لعل الله
يفارلك (٣) فیحملك من كل مكروه من الله علينا وطیک بمان به
على اولیائه واصفیائهم .

آمین وصلى الله على محمد وآله وسلم .

(١) فی ظ ، خ ، ت : لتستأذن السماء ان تخسف .

(٢) كلمة " انما ذلك " لم ترد فی خ .

(٣) فی خ : يفار علیک .

الشعبة السابعة والعشرون : ترك ما لا يعنى :
=====

اما كونه من شعب الايمان فدليله الحديث المشهور :

" من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه " (١)

فجعل ترك ما لا يعنى حسن الاسلام وحسن الشئى بعضه ودليل

الحديث : من قبح اسلام المرء اخذه فيما لا يعنيه .

فناهيك بهذه الشعبة شرفا اذ حسن الاسلام بوجودها فيه وقبح
بنقصها منه .

وقيل للقمان الحكيم :

" ما بلغ بك ما نرى ؟ يريدون الفضل : قال لقمان : صدق الحديث ،
واداء الامانه ، وترك (٢) ما لا يعنى " .

وتفسير ما لا يعنى هو : الفضل كله على اختلاف انواعه والناس يسمون
من دخل فيما لا يعنيه فضوليا فمن اشتغل بما لا يعنيه بفضول فاتته
ما يعنيه .

فترك ما لا يعنى هو الاشتغال بما امر العبد به والاقبال على ما يهود
عليه نفعه وشمر له فائدة في دنياه واخرته وترك خلافه (٣) .

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الفتن باب كف اللسان في الفتنة رقم الحديث
٠٣٩٩٦

ورواه الترمذى : في حديث ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبى صلى الله
عليه وسلم ورواه ايضا من حديث : مالك بن انس عن الزهري عن على بن
حسين قال قال رسول الله . . . وهما في كتاب الزهد باب ١١ رقم
٢١٣١٧ ، ٢٣١٨ واخرجه الموطأ في كتاب ٤٧ الخلق " هو حديث
صحيح كما اقال الالبانى في الطحاوية ص ٢١١ .

(٢) في ظ : ت : تسركى وهو الصواب وانظر تنبيه الخافلين ص ٧٧ .

(٣) جملة وترك خلافه : لم ترد في خ .

وهذه صفة الحاقل ، وضدها صفة الاحق كما ورد في الحديث الطويل
الذي رواه ابو نر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه :
" وعلى الحاقل ان تكون له ساعات ساعة يناجى فيها ربه عز وجل
وساعة يحسب فيها نفسه وساعة يفكر في صنع الله عز وجل وساعة
يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب ، وعلى الحاقل ان لا يكون
ظاعفا الا لثلاث تزود لميعاد (١) او برقة لمعاش (٢) اولذه في
غير محرم وعلى الحاقل ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا
للسان ومن حسب كالمه من علمه قل كالمه الا فيما يعنيه " (٣) .
فالمشتغل بما لا يعنيه اسمه في لسان الحلم المتكلف وقد امر الله
بنبيه الا يكون من المتكلفين فقال له :

" قل ما سألكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين " (٤)

فما لا يعنى هو ما لا يعود فيه فائدة في دنيا او اخره ومن اشتغل بما لا
يعود عليه فيه فائدة فقد ظهر سفيهه وقبح حاله واعلم ان تترك
ما لا يعنى على ضربين

ظاهرة (٥) : في عالم الجسد ومقام الاسلام .

وطائن : وهو على ضربين .

-
- (١) في ظه : خ : لمعاد وفي ت : لماده .
 - (٢) في ظه : خ : ت : لمعاشه .
 - (٣) الحديث رواه بنحوه ابو نعيم في الحلية في ترجمته لابي ذر رضى الله
عنه ج ١ ص ١٦٧ . وأخرج قوله " ومن حسب كلام .. الخ السيوطي
في الجامع الصغير ورمز له بالضعف .
 - (٤) سورة ص اية ٨٦ .
 - (٥) في ب : ضرب ظاهر .

ضرب في مقام الايمان وعالم النفس
وضرب في مقام الاحسان وعالم الروح كما ان الانسان ظاهر وباطن
وظاهر الانسان هو جسده وجوارحه • وباطنه هو نفسه وروحه وهو

على ثلاث (١) مقامات على عدد الذوات (الثلاث) (٢)

الجسد والنفس والروح •

فمن قعد بجسده مع البطالين وسمع كلامهم باذنه ونظر اليهم بعينه
وقاض معهم بلسانه ومشى اليهم برجله وامنع جوارحه في خوضهم
واشتغل بقليل وقار فقد عمر جوارحه بما لا يعنيه في مقام الاسلام
وتعدى ذلك الى قلبه في مقام الايمان فانه يفكر فيما تشتغل به
جوارحه والانفاس والساعات تمر عليه باطلا وربما جره ذلك الى ما يعنيه
تركه من المحرمات وترك الواجبات او نقصها وترك الفضائل والراغب
والاعراض عن مراقبة الله وما يعنيه من مقامات الاحسان فيلقى العنت •
ومن خدعته نفسه بامانيها والشيطان واغفلته عن التأهب للاخرة
واطاعهما (٣) بالفكر في الاماني واودية الضرور (٤) فقد ترك ما يعنيه
واشتغل بما لا يعنيه ظاهرا وباطنا في المقامات الثلاث ومن شغل الباطن
بما لا يعنى (٥) تعلم ما لا يهم المبد من العلوم وترك ما هو اهم به
كمن ترك تعلم العلم النافع الذي فيه اصلاح نفسه واخذ في تعلم

(١) في أ : ثلاثة •

(٢) كلمة " الثلاث " من ظ ، ت •

(٣) في ت : واطاعها وفي خ : واطلقها •

(٤) العبارة في ظ ، ت : بالفكر والاماني في اودية • وهو الاصح •

(٥) في ت : العبارة وردت هكذا : ومن ذلك شغل الباطن •••

ما يصلح به غيره فيشتغل بعلم مجادلات الناس وخصوماتهم وهو لم يحكم
اصلاح نفسه بعد .

ويقول في اعتذاره : نيتي بتعلم العلم نفع الناس به (١) ولو كان صادقا
لاشتغل بالأهم فالأهم (٢) فاذا أصلح نفسه فحينئذ يطلب كيف يصلح
غيره . واصلاح نفسه وأهله بعلم صلاح قلبه ورياضته على اخراج الصفات
المذمومة المهلكة في الآخرة مثل الحِرص والحسد والحقد والرياء والكبر
والعجب والترأس على الأقران والتطاول عليهم وأخواتها وجمعتها (٣) تصل
الى مائة صفة مهلكة وأكثر (٤) ثم علم الصفات المنجية مثل الصبر والرجاء
والخوف والخشية والقناعة والزهد والرضى والمحبة والتواضع والتوكل والتوبة
من القليل والكثير والمراقبة وغير ذلك من صفات القلب المنجية (٥) وجمعتها
أيضا تصل الى المائة وهذه الصفات المهلكة والمنجية هي كلها من نوع ما
أخبر به النبي عليه السلام في قوله (ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فأما
المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه .

-
- (١) في ظ : نيتي تعلم العلم ونفع الناس به .
وفي خ : نيتي أتعلم العلم وأنفع به الناس .
(٢) كلمة " فالأهم " لم ترد في ت
(٣) كلمة " وأخواتها " لم ترد في ع
(٤) كلمة وأكثر " لم ترد في خ
(٥) جملة (والمراقبة وغير ذلك من صفات القلب المنجية) لم ترد في خ

وأما المنجيات فخشية الله في السر والعلائية والقصد في الفنى والفقـسر
والعدل في الرضى والغضب (١) فالذى يشتغل بما لا يعنيه يترك باطنه
مشحونا (٢) بالمهلكات خاليا من المنجيات ويطلب اصلاح (غيره) (٣)
فيما يزعم ولو كان صادقا لاصح نفسه . ثم يطلب صلاح غيره كما فعل العلماء
الصادقون من السلف الصالح (٤) ولذلك ورد في الأثر :
(لا يفتى الناس الا أميراو مأمورا أو متكلف) (٥)

فالتارك للأهم عليه من العلوم وتعديه الى غيره مشتغل بما لا يعنيه وهذا
اذا اعتبرته وجدته عاما في جميع الأحوال والأعمال والمقامات الثلاثة والذين
اشتغلوا بما يعنيههم هم أهل الوقت كما قالوا : المرید الصادق هو ابن وقته
فالمرید لله وللمدار الآخرة رأى وقته كله (٦) ثلاث ساعات ساعة قد مضت عنه

(١) ذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ١٧٣ عن أنس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث " وأورده التبريزى
في الشكاة في كتاب الأداب عن أبي حمزة ان رسول الله " ص " قال . . .
وقال أخرجه البيهقي في شعب الايمان وبين الألبانى بأنه حسن لطرقه
وشواهد .

انظر مشكاة المصابيح ج ٣ ص ١٤١٦ رقم الحديث ٥١٢٢

(٢) فى ت : مشغولا
(٣) فى ع : اصلاح نفسه فيما يزعم وهو خطأ وفى خ : اصلاح الناس فيما يزعم
(٤) كلمة " الصالح " لم تذكر فى خ
(٥) أورده الدارمى فى سننه عن حذيفة رضى الله عنه فى المقدمة ص ٦١ - ٦٢
ونكره السيوطى فى تحذير الخواص فقال : روى الطبرانى عن عباده بن
الصامت عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال : لا يقص الا أمير أو مأمور
أو متكلف .

راجع تحذير الخواص ص ١٧٢ ، ١٧٣ تحقيق محمد الصباغ .

(٦) كلمة : كله لم ترد فى ع

فى معصية وبطالة فيتوب التمسى الله منها ويستغفر ويندم ويبكى عليها ،
واما فى طاعة (١) فيشكر الله عليها ويسأله القبول لها ، وساعة هو فيها
فيشتغل فيها بما يعود عليه فيها نفع فى دينه وآخرته .

ولا تخلو هذه الساعة من ثلاثة أحوال صالحة :

اما أن يكون فيها مشتغلا بعلم ينفعه ، أو عمل صالح بقربه الى الله او مباح
يستعين به على طاعة الله . وكل معين على الطاعة طاعة .

وقد اتخذ اكثر الناس فى هذه الساعة من المباح فتراه اكثر النهار مشتغلا (٢)
بدنياء والحرص عليها وهو يقول انما اشتغل بهذا المباح ليعيننى على الآخرة
وهو مخدوع بطلب التكاثر والفضول لو عقل .

والساعة الثالثة هى الآتية المستقبلية فالشغل بها والتدبير لها تضييع
للحاضرة .

فأما الصادقون المشتغلون بما يعينهم فجعلوا الوقت كله لله مباحا كان
أو غيره ومن ذلك ما ورد عن مالك بن أنس رضى الله عنه :
أنه كان يسد اذنيه بالكرسف لئلا يسمع كلام الناس فيحفظه فيشغله عما يعنيه
لأنه رأى ذلك مما لا يعنيه وذلك لشدة حفظه .

وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه ،

يضع حجرا فى فيه لئلا يتكلم بما لا يعنيه (٣)

والا ثار عن الصادقين فى هذا المعنى أكثر (٤) من أن تحصي

(١) فى خ : وساعة فى طاعة

(٢) فى ت : مشغولا

(٣) انظر الرسالة القشيرية ج ١ ص ٣٨٠

(٤) فى خ : كثيرة أكثر

وايرادها يجر الى التطويل وغرضنا الاختصار والذي يبين لك هذا الباب ان كنت صادقا في عزمك أن تنظر جوارحك وقلبك فان كان كل واحد منهما معمورا بما يعود عليك (١) فيه (٢) فائدة في دينك وآخرتك ودنياك المحمودة المعينة لك على الآخرة (٣) فأنت مشغول بما يعنيك .
وان كانت جوارحك وقلبك مشغولين (٤) بما لا يعود عليك فيه (٥) فائدة في دينك وآخرتك ودنياك المحمودة المعينة على الآخرة فأنت مشغول بما لا يعنيك .

وها أنا اذكر لك صفة المشتعل بما يعنيه التارك لما لا يعنيه لتكون لك مرآة تنظر فيها نفسك وهي صفة السلف الصالح رضى الله عنهم وذلك أن يكون العبد مقبلا على الخير مجانبا للشر مسارعا لما أمر به وندب اليه اذا قدر عليه حزينا على ما فات بريئا من التكلف مصليا للخمس (في جماعة) (٦) اذا أمن الفتنة مجتنباً للغيبة ولذا ذكر الناس طويل الصمت منفردا بحاله عن الناس تاركا للكثير من مجالستهم واجتماعهم خشية دخول الشبهات عليه وخوفا من تغير قلبه فمن اجتمعت فيه هذه الخصال (٧) فقد حسن

-
- (١) في ظ : يعود عليه ، وهو خطأ
(٢) في ت : منه
(٣) جملة : المعينه لك على الآخرة لم ترد في خ ، ت
(٤) في ع : مشغولا
(٥) في ظ ، ت : منه
(٦) هكذا ورد في جميع النسخ ما عدا ع ففيها : في جماعات
(٧) في ظ : هذه الصفات .

اسلامه وترك ما لا يعنيه فاتخذها مرآة تنظر فيها نفسك وأما حقيقة شغل
الباطن بما يعنيه فهو المعنى الذى وصفت عائشة رضى الله عنها به
باطن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت فى ذلك :

((كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) كثير التفكير فى تعرف الفانى
من الباقى) (٢)

فهذا الوصف غاية الكمال فى هذا الباب لا يشغل الباطن والظاهر الا بالذى
هو أولى .

والفانى والباقى (الذين) (٣) ذكرتهما يحتمل معنيين :

المعنى الواحد : أن الباقى هو الله جل جلاله والفانى هو ما سواه فكان
النبي صلى الله عليه وسلم يتعرف صفات باريه من صفات
مخلوقاته فيستدل بهذا على هذا وبهذا على هذا ،

وهذه (٤) أعلى المراتب فى الشغل بما يعنى وهو مقام
الاحسان ومقام الروح .

والمعنى الآخر : أن الآخرة بما فيها باقية الى الابد (٥) والدنيا فانیه
فكان يعتبر الدنيا وزوالها وكان يعتبر الآخرة وبقاها فيزهد
فى الفانى ويحذره ويرغب فى الباقى ويشمر له .

وهذا مقام الايمان ومقام النفس فى الغيب فيحصل من هاتين الفكرتين :
العلم بالله وأفعاله والعلم بالدار الآخرة وفضيلتها وبقائها والعلم بالدار
الدنيا وحقارتها وفنائها .

-
- (١) سقط من ظ : قوله : (فقالت فى ذلك ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 - (٢) لم أجده فى الكتب الستة
 - (٣) فى ع : الذى
 - (٤) فى خ : وهذا
 - (٥) فى ظ ، خ : الى الأبد وفى ت : على الأبد

ومن كان هكذا كان صمته فكرة ونظيره عبره وكلامه حكمة لعمارة قلبه بالأفكار
والأذكار فمثل هذا القلب في القلوب كالبيت المعمور في البيوت
الخالية (١) .

شغلنا الله وإياك (٢) بما يعنى عما لا يعنى ، وأعاننا بتوفيقه على ذلك
آمين وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليما .

(١) كلمة "الخالية" لم ترد في خ . ت .

(٢) في ت : وإياكم

الشعبة الثامنة والمحذرون : التقوى :

=====

اما كون التقوى من الايمان فلا يحتاج الى استشهاد عليه لشهيرة ذلك وعن ابي سعيد الخدري قال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله اوصني فقال : " عليك بتقوى الله فانه جماع كل خير " (١)

فوصف التقوى بانه اجتماع الخير .

وقال الله تبارك وتعالى :

" .. واتقوا الله ان كنتم مؤمنين " (٢)

فعلق الايمان بشرط التقوى كأنه لا يصح الا به

وروى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" من يأخذ عني هؤلاء الكلمات فيعمل بهن ويعلم من يعمل بهن

قال ابو هريرة قلت انا يا رسول الله فاخذ بيدي فمدا خمسا فقال :

اتق المحارم تكن ابعد الناس وارض بما قسم الله لك تكن اغنى الناس

واحسن الى جارك تكن مؤمنا واحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما

(١) أخرجه احمد في مسنده ج ٣ ص ٨٢ عن ابي سعيد الخدري ان رجلا جاء فقال اوصني فقال عما سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبلك : اوصيك بتقوى الله فانه راس كل شيء . الحديث وذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالضعف وقال المناوي : فني شرحه له : قال الهيثمي :

فيه ليث بن ابي سليم وهو مدلس وقد وثق ومقية رجاله ثقات .

راجع فيض القدير ج ٤ ص ٣٣٢ رقم الحديث ٥٤٩٥ .

(٢) سورة المائدة من اية ٥٧ .

ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب " (١)

فجس **اتقا** المحام افضل جميع المبادات (٢) •

والتقوى على محنيين : ظاهر وباطن

وهو على ثلاثة اصناف :

ضرب في مقام الاسالم والجسد

وضرب في مقام الايمان والدار الاخرة وعالم النفس

وضرب في مقام الاعسان ومقام السروج •

فقد عم المقامات كلها •

وقد اكر الناس القوق في حد التقوى :

والحقيقة فيه ان شاء الله ان التقوى :

تنزيه القلب عن الاناس وطهارة البدن من الاثام •

وان شئت قلت :

التقوى : التحرز والحذر من مواجمة المخالفات •

وهو الذي شبه النبي عليه السلام التائب به في قوله :

" التائب من الذنب كمن لا ذنب له " (٣)

فالذي لا ذنب له هو المتقى وليس المشبه بالشئ كالمشبه به ، دليله :

(١) اخرجه احمد في المسند ج ٢ ص ٢١٠ •

واخرجه الترمذي في كتاب الزهد باب من اتقى المحام فهو اعيد الناس

وقال ابو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن

سليمان والحسن لم يسمع عن ابي هريرة شيئا • رقم الحديث ٢٣٠٥ •

(٢) في بقية النسخ افضل جميع المبادات •

(٣) اخرجه ابن ماجه في السنن في كتاب الزهد باب ذكر التوبة رقم

الحديث ٤٢٥٠ وقال محققه : ذكره صاحب الزوائد في زوائده وقال

اسناده صحيح ورجاله ثقات •

وانظر تخريج المجلد في كشف الخفاء له وما ذكره له من الشواهد

المجلد الاخر ص ٢٩٦ رقم ٩٤٤ •

* أم حسب الذين اجتزعوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا

وعملوا الصالحات سواء... " (١)

وقال ان هذه الآية هي مكية العابدین (٢) اذا وقفوا على معناها

وتذكروا ما اصابوا من الذنوب ابكتهم .

وقال في آية أخرى :

* ... أم نجعل المتقين كالفجار " (٣)

وانما يتبين لك المتقى من غيره (٤) في مثل نضرسه :

وذلك ان تفرض رجلين ولدا في الاسلام طاهرين نقيين فنشأ على

طهارتهما ونقاوتهما الى حد اشرفا فيه على المخالفات والمحرمات .

فأما الواحد (٥) فبقى على حالته الاولى من التقى (٦) والبرأة من

المعاصي باجتنابه لها اما كلها واما بعضها .

واما الثاني فمواقع المحرمات وارتكب السيئات اما كلها واما بعضها

فالباقى على حالته الاولى من الطهارة والبرأة من الاثام هو المتقى

والمواقع لها هو الفاجر .

والراجع عن الذنوب هو التائب يسمى تائبا ولا يسمى متقيا الا فيما

يجتنب في المستقبل وقوة فكل ذنب تركه المبد واجتنبه سمى (٧)

متقيا فيه فان واقع ذنوبا ولم يواقع آخر كان له من التقوى

بقدر ما لم يواقع منها .

(١) سورة الجاثية آية ٢١ .

(٢) في بقية النسخ : للعابدین .

(٣) سورة ص من آية ٢٨ .

(٤) في ت : المتقى وغيره .

(٥) في ظ : فأما احدهما .

(٦) في أ : تقيا وفي ت : ... الاولى تقيا من المعاصي باجتنابه لها .

(٧) في خ : يسمى .

فالبيرة والتحرز من واقعة الذنوب هو التقوى كما يتحرز المستتر (١)
 بالاتقاء (٢) والمجن عن ان تصيبه الحجارة والسلاج الا ترى الى قول
 الله تعالى :

" واتقوا الناس " (٣)

اي احترزوا منها بالتقوى لئلا يصيبكم ومواقمكم عذابها . وكذلك قوله :
 " واتقوا يوما لا تجزي نفس " (٤)

اي احترزوا منه ان يصيبكم ومواقمكم مكروه ذلك اليوم .
 والتقوى عام في كل شيء ظاهر في امور الدين والدنيا واطن بتقوى
 الموت وما بعده من امور الآخرة كلها واطن ذلك كله وحقيقته تقوى
 الله في مقام الاحسان فقد عم التقوى كل شيء فان كل طاعة لها نقيضها
 وتسمى معصية ظاهرا كانت الطاعة او باطنا فان الطاعة (٥) على نوعين :
 ظاهر ، واطن

والمعاصي على نوعين :

ظاهر واطن وهو الذي عني الله عز وجل بقوله :

" وذروا ظاهر الائم واطنه " (٦)

فما من طاعة ظاهرة الا ولها ضد في الظاهر وكذلك ايضا في الباطن

(١) في خ وردت الجملة هكذا : هو التقوى كالتحرز والمستتر .

(٢) في ظ : بالاتراس والمجن . . وهو الصواب .

(٣) سورة ان عمران من اية ١٣١ .

(٤) سورة البقرة من الايتين : ٤٨ ، ١٢٣ .

(٥) في ظ ، خ ، ت : فان الطاعات .

(٦) سورة الانعام اية ١٢٠ .

مثال ذلك الايمان ضد الكفر والاقرار بالتوحيد ضد الشرك والصلاة
ضدها ترك الصلاة .. وهكذا الى آخر الطاعات كلها فمن اجتنب
الاثام كلها فهو المتقى والذي هو به العبد (١) قلبه بجوارحه وهو
سره وعلانيته وظاهره وباطنه .

والجوارح سبعة هي :

اليدين والرجلين والفم واليمين والانسف والاذن
وعلى كل جوارحه ضرب من الاثام وهو ظاهر الاثام وفيه تنحصر المعاصي
كلها وهي على نوعين :

احدهما : ارتكاب المعاصي كلها (التي) (٢) نص الشرع على تسميتها

معصية .

والنوع الاخر : ترك فعل الطاعات التي نص الشرع على تسميتها (٣)
طاعة لانه لا معصية اعظم من ترك الصلاة والزكاة او ترك طاعة
امر المبدأ بفعلها .

ففي هذين النوعين تنحصر المعاصي كلها فمتى (٤) اجتنب وقوع
المعاصي بجوارحه ولم يستترك الطاعات فقد اتقى الله في ظاهره .
وهذان النوعان الكالم فيهما يحتاج الى تفسير كثير وقد تكلم العلماء
على ذلك في جميع الكتب في الحلال والحرام . فافنى عن كلامنا
نحن فيه .

(١) في ع : والذي عسر به العبد .

(٢) في ع الذي نص .

(٣) نقص من خ من قوله " معصية الى .. على تسميتها " .

(٤) في أ ، ظ ، ت : فمن وهو اصح .

(٥) في خ : .. المعاصي كلها فاذا ترك المعاصي بجوارحه ولم يترك ..

فان الفج الذي هو احد الجوارح يتعلق به من المحاصي مثل الزنا
وعمل قوم لوط ونكاح البهائم ونكاح اليد وقد ذكر في كتب الفقه ما
يتعلق على من فعلها وكذلك يتعلق به من التحريم مثل ما حرم عليه
من النساء نكاحهن مثل النسب والصهر والرضاع والخامسة (١) مع وجود
الاربع والمطلقة ثلاثة (٢) والامة مع وجود الطول للحرمة وتعدد هــن
يصل الى خمسين امرأة او نحوها فيما ذكر بعض اهل العلم وذلك
موجود في كتب الفقه كالانكحة الفاسدة وما جرى مجراها من نكاح في
العدة وغيره .

وكذلك اليد يتعلق بها ايضا انواع كثيرة : كالسرقة والخيانة ومنع
الزكاة والحقوق والضرب والقتل وغير ذلك مما يتعلق بجارحة اليد واحكامها
في كتب الفقه ايضا كثيرة وهكذا كل جارحة يتعلق بها جميع المحاصي
التي نهى الله عنها وترك جميع الطاعات التي امر الله بفعلها فمن
اجتنب هذا فقد اتقى الله بظاهره (٣) وعلى قدر ما يقع فيه ينقصه
من التقوى فانهم .

واما الباطل فان المحاصي كلها انما تصدر عن فعل القلب وامر
وله ايضا ^(٤) محاصي تتعقد وتنقسم في السر دون ظهورها على الجوارح كالاصرار
واعتماد ما لا يجب اعتقاده ، والرياء . وانواع المحاصي المنسوبة للقلب
شهرتها تفنى عن تفسيرها وهي على نوعين ايضا :

-
- (١) في ط ، ت : ونكاح الخامسة .
 - (٢) في ت خ : ثلاثا وهو اصح .
 - (٣) في خ : فقد اتقى بظاهرة .
 - (٤) كلمة " ايضا " لم تذكر في خ .

ترك فعل المأمور •

وارتكاب المذموم •

فمن اجتنب بقلبه المذموم كله ولم يترك المأمور فقد اتقى باطن
الاثم كله وكان ممن وصف الله في هذه الآية :

" وذرّوا ظاهر الاثم وياطنوه "

وهو قسم الحرام كله الظاهر والباطن وكل ما ذكر في جميع كتب العلم
والفقه من ابواب المحرمات والمكروهات لا تخلو عما ذكرناه في هذين
القسمين الظاهرين والقسمين الباطنين •

فمن عمل بهما فقد عمى ما ورد من العلم في ابواب المنهيات والمحرمات
كلها ولذلك قال النبي عليه السلام لا يبى هريرة :
" اتق المحارم تكن اعيد الناس " (٢)

يعنى : المحارم كلها •

وقال سهل رضى الله عنه :

" من اراد ان تصح له التقوى فليجتنب المحاصى كلها " (٣)

والتقوى انما تكون عن المحصية وعن المكروه المصروفان الطاعة لا يتقى منها
ولا يتحرز (٤) وما ورد في قوله :
" .. اتقوا الله حق تقاته .. " (٥) :

(١) سورة الانعام من آية ١٢٠ •

(٢) تقدم في اول هذه الشبهة •

(٣) الرسالة القشيرية ج ١ ص ٣٤٦ •

(٤) في ظهري : ولا يتحرز •

(٥) سورة ان عمران من آية ١٠٦ •

ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى وشكر فلا يكفر

معناه : ان يحذر (١) ان ينقص من طاعته شيء* او ان يعصى بالمخالفات
او ان ينقص من ذكره او ان ينسى فلا يذكر او ان ينقص من شكره شيء*
او ان يكفر.

والنقصان من الطاعة ترك لبعضها والنقصان من الذكر ترك لبعضه
والنقصان من الشكر ترك لبعضه ، وهذا هو المعنى الذى ذكرت لك
فى التقوى قبل هذا.

واذا فهمت هذين المعنيين فقد فهمت التقوى بحقيقتها ان شاء
الله وتفهيم حقيقة معنى النجاة مع التقوى (٢) فى قوله تعالى :
" ثم ننجي الذين اتقوا .. " (٣)

لان النجاة انما تكون من المذاب والمذاب لا يكون الا على معصية
او ترك طاعة فمن لم يواقع منها شيئا صح له النجاة فانهم .
ويقدر ما يصح له من تقوى المعصية وتقوى ترك (٤) الطاعة يصح له
من النجاة (٥) فان الله بكرمه قد حكم الا يحذب الا من عصى .
واذا فهمت ما ذكرت لك تعلم معنى قوله تعالى
" ان اكرمكم عند الله اتقاكم " (٦)

-
- (١) فى ظهه : ان يتحذر .
(٢) جملة " مع التقوى " لم تذكر فى خ .
(٣) سورة مريم من اية ٧٢ .
(٤) كلمة " ترك " لم تذكر فى خ .
(٥) لعل صحة العبارة هكذا : ويقدر ما يصح له من تقوى ترك المعصية
وتقوى الطاعة .
(٦) سورة الحجرات من اية ١٣ .

وقوله :

"... انما يتقبل الله من المتقين" (١)

وفير ذلك ما ورد في التقوى من الجزاء عليها عاجلا واجلا فان هذا
الكرم الذي ذكره الله في قوله :

"... ان اكرمكم عند الله اتقاكم..." (٢)

هو الكرم الذاتي وهو افضل من الكرم الفعلي الذي هو السخاء كما

روى عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال :

" سادة الناس في الدنيا الاسخياء وساده الناس في الآخرة الاتقياء

ويبين السيادتين من التفاوت مثل ما بين الدنيا والآخرة " (٣)

هذا يبين لك ما بين الكريمين من تفاوت الفضيحة .

والكرم الذاتي (منه) (٤) :

قولك : فلان على كريم

وقال النبي عليه السلام :

" اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه " (٥)

وهو السيد النسيب الذي يرفع لمظلم قدره ونزاهته على الرذائل

(١) سورة المائدة من آية ٢٧ .

(٢) سورة الحجرات من آية ١٣ .

(٣) الرسالة القشيرية ج ١ ص ٣٥١ .

(٤) في جميع النسخ : والكرم الذاتي من قولك : ووضعت (منه) ليستقيم

المعنى ، لأنه عطف عليه ما بعده فقال : ومنه - كما سيأتي - .
(٥) رواه ابن ماجه في كتاب الادب باب اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه رقم الحديث
٣٧١٢ وانظر تخريجه يتوسع في كتاب : ابو زرعه الرازي وجهوده في

السنة النبوية ج ٢ ص ٤٧١ . وانظر فيز القدير ج ١ ص ٢٤٢ وقد نقل

قول الذهبي فيه بان طريقه كلها ضعيفه وله شاهد مرسل ، وحكم

ابن الجوزي بوضعه .

ومنه : كرائم الملك (١) وهن الوجيها ت المرفعات الاقدار عنده ليس
ذلك بأنهن يحطين للملك (٢) شيئا لكن لعظم اقدارهن عنده .
ومنه قولهم :

من كرم عليه ما يطلب هان عليه ما يبذل .

ومن هذا المعنى : هو الكرم الذاتى الموصوف به رب العالمين فى قوله :
" ... ذو الجلال والاكرام " (٣)

اى الوجود كله يحله ويكرمه لعظم قدره لانه نزيه برى عن رذائل
الاصاف وهذا الوصف كان كريما فى احديسة ازليته قبل وجود الافعال
التي تكرم بها ويجاد على الموجودات .

وكذلك المتقى الذى اتقى الذنوب ظاهرا وباطنا كرم عند الله لسلامته
من دنيا ت الافعال لان الذنب تجريح فى فاعله والتجريح مسقط للقدر
عند المجرح والمعدل ، فانهم .

وايضا فان الطاعة فى ترك المعاصى اكثر من الطاعة لله فى فعل
الطاعات ولذلك قالوا ليس كل من عمل بطاعة الله كان حبيبا لله لكن
من ترك ما نهى الله عنه كان حبيبا لله فان الطاعة (٤) لو اجتهد المبد
فى تكثيرها غاية الاجتهاد كان الذى بقى له من طاعة الله اكثر اضعافا
مضاعفة فانه لا يقدر ان يطيعه بجميع انواع الطاعات .

-
- (١) فى ظ : كرائم المال .
(٢) فى ظ : للمالك وهو اصح .
(٣) سورة الرحمن من اية ٢٧ .
(٤) فى ت : فان الطاعات .

وإذا اتقى المخالفات لله تعالى فقد اطاعة بترك العصيان لله (١)
كله فافهم .

فالشرك كله هو العصيان والخير كله هو الطاعات (٢) فهذا في ناحية
وهذا في ناحية فإذا اتقى العصيان فقد ترك الشر كله وإذا دخل في
الطاعة لم يأخذها كلها ولا يقدر على ذلك قال النبي عليه السلام ففى
هذا المسمى :

" إذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شئ فأنتهوا " (٣)
وقد بين الله معنى ما ذكرناه من كرم التقوى فى آية من كتابه فقال :
" ربنا أنك من تدخل النار فقد أخزيته " (٤)

والخزى : ضد الاكرام . ولا يدخل المبد النار الا بمحبة ، فالتقوى
فى مقام الاسلام : حفظ الجوارح عن المنهيات وعن نقص الطاعات وتركها
والتقوى فى مقام الايمان : اتقاء الآخرة وشوائبها وأهوالها على
اختلاف أنواعها ، كما قال :
" واتقوا النار " (٥)

" واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله " (٦)

-
- (١) فى خ ، ت : بترك العصيان كله .
 - (٢) فى خ : هو الطاعة .
 - (٣) أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب الاقتداء بسنن
رسول الله صلى الله عليه وسلم رقم الحديث ٧٢٨٨ ، وسلم فى
كتاب الفضائل باب توثيقه صلى الله عليه وسلم رقم الحديث ١٣٣٧ وابن
ماجه فى المقدمة الحديث الاق والثانى .
 - (٤) سورة آل عمران آية ١٩٢ .
 - (٥) سورة آل عمران من آية ١٣١ .
 - (٦) سورة البقرة من آية ٢٨١ .

وتتقوى النفس وخواطرها (١) الداعية في الغيب الى المخطورة والصفات المهلكة •

وتتقوى الشيطان في التحذر منه ومن اغوائه وانواع (٢) خواطره •
والتقوى في مقام الاحسان تقوى الله وحده وهو حقيقة التقوى لان تقوى ما سواه من المخلوقات مجاز وتقواه هو الحقيقة وفي هذا المقام للصديقين احوال واسرار لا يجدها الا هم من هجمات الحقيقة وسطوح التجلي
وفير ذلك وهي ثمرة كل تقوى قال الله عز وجل في ذلك •

* يا أيها الناس اعبدا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون * (٣)

اي لعلكم تبلغون الى التقوى بعد العبادة فوصف التقوى انها ثمرة العبادة وان بعدها تكون وتحصل وذلك انه اذا استتار القلب بنور الفرقان ورأى فضل الباري على ما سواه وجلالة قدره اتقت الحقول ان يفوتها وتحذرت من الاعراض (عنه) (٤) الى سواه الى غير ذلك مما يحسن ترك الكائن فيه ويجمل السكوت عنه لان المتكلم فيه ليس هو حاله وان كان يجده طما •

من الله علينا وعليكم بما من به على اطيائه المقربين (٥)

(١) في أ : وتتقوى النفوس وفي خ : وتتقوى النفس وخواطرها •

(٢) في خ : ومن انواع خواطره •

(٣) سورة البقرة آية " ٢١ " •

(٤) كلمة عنه من " ط " •

(٥) في خ : على المقربين •

فالمتقى كريم القدر يرى* من الربيه ونزبه عن الرذائل وظاهر من
الاساخ وزكى النفس . ومن اجتمعت فيه هذه الخصال قرب من الزكى
النزبه الطاهر البر الكريم جل جلاله قرب الرتبة لاقرب المسافة فانهم
قرب المقربين (١) المتقين وذلك ان ينظر العقل الى صفات بارئيه
فى مقام الاحسان ونزاهته وما هو عليه فيتقرب منه بالاتصاف على قدر
طاقته .

جملنا الله واياكم بكرمه منهم فى عافية آمين صلى الله على
محمد وآله وصحبه وسلم .

(١) فى غ لم تذكر كلمة " المقربين " .

الشعبة التاسعة والمثرون : السورج :
=====

اما كونه من شعب الايمان فدليله الحديث المشهور في الصحيح :
روى النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
" الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يحلمها كثير من
الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه " (١)
فجعل اتقاء الشبهات استبرا للدين والعرض ، والدين هو الاسلام .
ودخل الحسن البصري (٢) مكة فرأى غلاما من اولاد علي بن أبي طالب
رضي الله عنه وقد اسند ظهره الى الكعبة وهو يحفظ الناس
فوقف عليه الحسن فقال :

ما مبالك الدين ؟ فقال : السورج (٣)
فجعل ملاك الدين السورج .

وروى قتادة عن مطرف بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(١) رواه البخاري في كتاب الايمان باب فضل من استبرأ لدينه رقم الحديث
٥٢ ورواه مسلم في كتاب المساقاة باب اخذ الحلال وترك الشبهات
رقم الحديث ١٥٩٩ .

(٢) هو ابو سعيد الحسن بن يسار البصري ولد في خلافة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بالمدينة ثم انتقل الى البصرة وسكن البصرة وكان
سيد اهل زمانه طما وصلا واخباره كثيرة وله كلمات سايرة مات في رجب سنة
عشر ومائة وله من العمر ثمان وثمانون سنة .

انظر ترجمته في : الزهد للإمام احمد ص ٢٥٨ وسير اعلام النبلاء ج ٤ ص ٥٦٣
وميزان الاعتدال ٥٢٢/١ والحقية ١٣١/٢ .

(٣) الرسالة القشيرية ج ١ ص ٣٥٩ وتكلمته : فقال له : فما آفة الدين فقال
الطمع فتعجب الحسن منه .

فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع " (١)

فجعل الورع من الدين وخير الدين .

وروى من طريق آخر عن صعصعة بن سميد عن ابيه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" فضل العلم احب الى من فضل العبادة وخير دينكم الورع " (٢)

فالورع : شعبة من الايمان وهو من باب التقوى المتقدم قبل هذا
الا ان التقوى في الحرام كله . والورع عن الشبهات كلها ولكون الشبهة
قريبة من الحرام كان الورع ايضا قريبا من التقوى فمرة يحبر بهـذا
عن هذا وهذا عن هذا في مواضع ومرة يمتاز هذا عن هذا لهذه
السلة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال :

" الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات " (٣)

فجعل الشبهة شيئا زائدا على الحلال والحرام ، فالتقوى يقع على

(١) اخبره ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٢٨٠ وابـو
خيثمه في كتاب العلم ص ١١٢ رقم الحديث ١٣ ضمن رسائل ارسـع
تحقيق الالباني وقد روى عندهما موقوفا وقال الالباني في تخرجه له :
ثبت هذا مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه الطبراني عن ابن عمر
وحذيفه وحسن سنده المنذرى ، والحاكم عن سعد بن ابي وقاص وصححه
هو والذهبي .

واخرجه ايضا ابونعيم في الحلية ج ٢ ص ٢١٢ موقوفا ومتصلا .

(٢) لم اجده بهذا السند ولمله محرف عن : مصعب بن سعد عن ابيه -
وهذه الطريق اوردته الحاكم في المستدرك ج ١ ص ٩٢ كتاب العلم وقال
الحاكم : حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٣) تقدم في اول هذه الشبهة قريبا .

الحرام كله من المكاسب وغيرها من الأفعال الظاهرة والباطنة كما تقدم
والدور يقع على الشبهة في المكاسب وجميع الأفعال الظاهرة والباطنة
أيضا فهو على ضربين ظاهر وباطن ،
فأما الظاهر منه فهو الكف عن القدم على الأعمال الظاهرة (المشتبه) (١)
في عالم الحس ومقام الأجساد كما ورد في الحديث :
" لا ورج كاللث (٢) "

والدور أيضا جار حكمه على الجوارح كلها مثال ذلك في اللسان :
إذا عرضت لك كلمة مشتبه لا تدري أهى غيبة أم لا ؟ فالواجب
عليك الكف عن ذكرها فإن من الغيبة ما هو حلال وما هو حرام والشبهة
ما لا يدري أحال هو أم حرام .
وكذلك في الأكل ، إذا عرفت الطعام حلالا فهو حلال وإذا عرفت
حراما فهو حرام وإذا لم تدري أحال هو أم حرام فهو شبهة لاختلاطه .
وكذلك فيما تتناوله الأيدي والفروع وتبصره الأبصار وتصفى اليــــه
الأذان فإن نكاح الرجل للمرأة على الوجه الذي لا خلاف فيه : حلال
ونكاح الزنا وغير ذلك من الانكحة المنوعة حرام .
ونكاح المرأة بوجه منعه (٣) قوم من العلماء وأباحه آخرون شبهة كالسدى

-
- (١) كلمة " المشتبه " لم ترد في ظهـ ت .
(٢) جزء من حديث تقدم تخرجه في الشبهة التاسعة وهو بتمامه
" لا عقل كالتيدير ولا ورج كاللث ولا حسب كحسن الخلق " .
(٣) في ت : يوجه منعه منعه قوم . . وهو خطأ ولم يكن مراد المؤلف
ذلك كما هو ظاهر العبارة .

يقول من العلماء : للمرأة ان تزوج نفسها وتباشر عقد النكاح بنفسها
اذا كانت رشيدة لقوله تعالى :

" ان ينكحن ازواجهن " (١)

وقوله :

" حتى تنكح زوجا غيره " (٢)

وقوله :

" لا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف " (٣)

وقال اخرون :

لا يجوز : لقوله جل جلاله :

" الرجال قوامون على النساء " (٤)

ولقوله النبي عليه السلام :

" لانكاح الابولى " (٥)

فالاولى ترك هذا النكاح والاخذ بالولى للخروج من الشبهة

(١) سورة البقرة من اية " ٢٣٢ "

(٢) سورة البقرة من اية " ٢٣٠ "

(٣) سورة البقرة من اية " ٢٣٤ " .

(٤) سورة النساء من اية ٣٤ .

(٥) أخرجه الترمذى فى كتاب النكاح رقم الحديث ١١٠١ وابوزذر ايضا

فى كتاب النكاح رقم الحديث ٢٠٨٥ وابن ماجه فيه ايضا
رقم ١٨٨٠ .

وانظر نبيل الاوطار للشوكاني ج ٦ ص ١١٨ باب الانكاح الابولى فقد
اتم الكلام فيه من حيث اسناده ومعناه وذكر ان ابن حبان والحاكم
صحناه .

وفير هذا من المسائل (١) في الطلاق والنكاح كثير لا ينحصر .
وكذلك مشيك بالقدم الى طاعة اوفى طريق مسلوكة غير مفضولة :
حائل ، ومشيك الى معصية اوفى طريق مفضولة حرام ، ومشيك الى
شيء لا تدرى اذاعة هوام معصية اوفى ارض مختلف فيها شهامة
وهكذا جميع الجوانح .

وهذا كله مكتوب (٢) في كتب العلم في المكاسب وفيرها . وقد قالوا :
الورع في المنطق اعد منه في الذهب والفضة .
وكقولهم : فيما ملكت (٣) الايدي من المكاسب في رجل توفي وكان غير
حافظ لكسبه .

فمذهب طائفة من كبار العلماء : التنزه عن اخذه من غير تحریم
ومذهب طائفة من كبار العلماء : اخذه وترك وزره طي من اكتسبه وانـه
حلال .

ومذهب طائفة من كبار العلماء : تركه كله .
ومذهب مالك : ان (٤) علم الوارث انه ظلم اقواما باعيانهم رد الظلمة
اليهم وان لم يحرف المثلومين وعرف المظلمة (٥) تصدق بها عنهم
اذا لم يعلم لهم وارثا وهذا عدس من القول ان شاء الله .
والشبهات في جميع الافعال والجوانح اكثر من أن تحصى فالورع عنها

(١) في ظه خ ، ت : وفيرها من المسائل .

(٢) في ظه خ ، ت : كله مذكور .

(٣) في خ : فيما كسبت الايدي .

(٤) في خ : انه ان ظلم .

(٥) في أ : الظلمة .

في الظاهر في مقام الاسلام تركها والخروج الى اليمن الذي لا اشكال فيه فان الشبهة مشكلة لولا اشكالها لم تسم شبهة وقد قال النبي عليه السلام فيها :

" لا يعلمها كثير من الناس " (١)

ولا شبهاتها اختلفوا في تحديدها :

فقال طائفة : الشبهة ما غاب عين اصله فلم يعرف احال هو ام حرام
وقالت طائفة ما اختلف فيه فقال قوم حلال وقال قوم حرام .
وقالت طائفة :

الشبهة ليست في الاموال فان المال لا يعرف الا حلالا او مراما
وقالت طائفة الشبهة اكثرها حلال .
والحقيقة في تحديدها ان شاء الله :

ان ما لم يتبين لك ولم تقطع عليه يقينا احلال هو ام حرام فهو
شبهة لقول النبي عليه السلام :

" الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات " (٢)

فقد قامت الشبهة وببوا ثانيا بين الحلال والحرام .

واما الباطن : فعلى ضربين ومقامين :

=====
ضرب في مقام الايمان والنفس

وضرب في مقام الاحسان والروح والعقل .

(١) قال ذلك في حديث " الحلال بين والحرام بين " المذكور في اول هذه
الشبهة :

(٢) تقدم في اول هذه الشبهة .

فاما الضرب الاول في مقام الايمان : فان الايمان في القلب منبسط على المؤمنات كلها الاغراوة قد احاط بها الايمان والتصديق والخواطر مزدحمة على القلب من قبل النفس والهوى والامل والاماني والاشياطين والملئكة ومن قبل الروح والمقل بجميع انواع الخير والشر في كل وقت وحين فيجب الوقوف عن الاقدام على الخواطر بغير (١) تيمن وعلم ، والوقوف هو الورع والكف حتى يتبين الشيء لان كثرة الخواطر الواردة على القلب يوجب اشتباها وقد شبه القلب في قلبه بالخواطر كورقه تحركها الريح وقيل كالقدر امتألت فليانا .

فالورع في ذلك المقام هو الوقوف والنظر حتى يتبين الاشكال منها وتمتاز خواطر الملك من خواطر الروح (٢) والنفس والشیطان والهوى الدنيوي فينفذ ما يجب تنفيذه ويرد ما يجب رده .
هذا كله في امور الآخرة وامور الدنيا والدين .

واما الضرب الثاني الباطن في مقام الاحسان فان النظر والفكر في هذا الباب ينقسم قسمين :

نظر في المخلوقات

ونظر في خالقهما .

والاستدلال بها عليه لانه بها عرف فيجب التوقف والتمييز بين صفات الخالق وصفات المخلوق ولا يؤخذ الامر جزافا فيقع العبد فيما لا ينبغي من التشبيه والشبهات .

(١) في ظ : على الخواطر الواردة على القلب بغير .

(٢) في ظ : غ : من خواطر .

وقد ضل كثير من النظار في هذا الباب (١) وزاغوا لقلّة ورعهم وإيثارهم
الرأى والمعقول بقلّة الورع وترك الشرع المنقول فضلوا واضلوا وذلك
كأقدام الحقول والقلوب على ما لم يتبين لها من العلم ولذلك كان عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه يقول :

" اتهموا الرأى فانه انما كان مصيبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٢)
وقال الله تعالى في هذا المعنى :

" هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر
مشابهات فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم " (٣)
ومن اجل قلة ورع النازئين في هذا الباب وقعوا في المراء لان الشئ
اذا لم يتبين : وقع فيه المراء وورد في المراء :

" المراء في القرآن كفر " (٤)

(١) جملة " في هذا الباب " لم ترد في ت.

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ ص ١٦٤ واعلام

المؤمنين لابن القيم ج ١ ص ٥٤٠.

(٣) سورة آل عمران آية ٧ وقد وردت في ت هكذا واقتصرت بقية النسخ على

قوله تعالى ٥٥٠ في قلوبهم زيغ ٥٥٠ الآية .

(٤) أخرجه الخطيب التبريزي في مشكاة المصابيح عن أبي هريرة رضى الله عنه

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وقال : رواه أحمد وأبو داود ، ثم قال الألباني في تخريجه له : إسناده حسن

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وهو صحيح باعتبار أن له شواهد صحيحة .

راجع مشكاة المصابيح كتاب العلم ص ٧٩ رقم الحديث ٥٢٦ .

وانظر جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ ص ١١٣ .

فالوقوع في المراء عقوبة ترك الورع ، وكذلك اخبر النبي عليه السلام في قوله :
حرام بين وحلال بين وشبهات بين ذلك امور مشتبهة فمن ترك
ما شك فيه من الاثم كان لما استبان له اترك .

ومن اجتري على ما شك فيه من الاثم يوشك ان يواقع ما استبان له .
فاذا لم يكن المبد من التراسخين فليكن من المتبهمين الورعين المصدقين
بالتصميم الجزم فهي طريق السلامة ولا يكن من الزائفين المشبهين
القائلين بآرائهم .

والناس في هذا الباب ثلاثة :

راسخ : يتبين له المشتبه لرسوخه فصار محكما في حقه .
وزائغ : احال المعنى الى غير ما اريد به ، كالذي يمتد في يد
الله جارحه وفي الاستواء : الاستقرار على المكان وغير ذلك
من المسائل المشتبهة . (١) فهذا لاحق بالحرام الذي

(١) من كلام المؤلف هنا يتبين لنا انه يجمع الصفات الخيرية كاليد والاستواء
من المتشابه ، وبهمنا معرفة السلف في ذلك ويتضح لنا الامر من هذا
النص لابن تيمية رحمه الله :
واما ادخال اسماء الله وصفاته او بعض ذلك في المتشابه الذي لا يعلم
تأويله الا الله او اعتقاد ان ذلك هو المتشابه الذي استأثر الله بعلم
تأويله . . . فاني ما اعلم عن احد من سلف الامة ولا من الائمة لا احمد
ابن حنبل ولا غيره انه جعل ذلك من المتشابه الداخل في هذه الاية
ونفى ان يعلم احد معناه وجعلوا اسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الاعجمي
الذي لا يفهم ، ولا قالوا : ان الله ينزل كلاما لا يفهم احد معناه ، وانما قالوا
كلما لها معان صحيحة قالوا في احاديث الصفات : تمر كما جاءت ونهوا عن
تأويلات الجهمية وردوها وابطلوها التي مضمونها تعطيل النصص عما دلل عليه .

راجع : مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٣ ص ٢٩٤ .

وانظر : التحفة المهدية ج ١ ص ١٥٨ .

حرم اعتقاده (١) .

والثالث : رجل لم يصل درجة الرسوخ فالواجب عليه التصديق الجسـم
بمعنى ما يستحيل اعتقاده فى المسألة واقرار الاخبار كما
وردت مع نفى التشبيه والتشيين وهذا هو الورع على الحقيقة ،
وضده الاعتراض بالرأى وتأويلها على النهى بخير دليل قاطع ،
ولا علم راسخ فيجب الورع والايمان بالاخبار كما وردت مع
نفى التشبيه والتعطيل .

وعليه دين :

مالك ، والشافعى رحمهما الله ، وسفيان الثورى ، وابن عيينه
وابن المبارك ، والبخارى ، والترمذى ، وجميع المحدثين من
السلف والخلف فى فتواهم رضوان الله عليهم وهو الورع وهو
طريق سابل دين عليه اكثر السلف (فى الفتوى) (٢) وهذا هو
معنى الاثر الذى ورد :

" انما الامور ثلاثة : امر استبان لك رشده فاتبعه وامر استبان
لك غيبه فاجتنبه وامر اشتهه عليه فكلله الى عالمه "

او كما ورد (٣) .

(١) قول المؤلف : فهذا لاحق بالحرام . . الخ

ان كانت الاشارة بقوله " هذا " الخ احالة المعنى الى غير ما اريد به فهو حق
وان اراد تأويل الاستواء بالاستقرار . . فهو مردود لان هذا التأويل هو ما ذهب
الى القول به السلف فمن معانى الاستواء عندهم : استقرار كما سيأتى بيانه ان شاء
الله فى الشعبة الثانية والثلاثين .

(٢) كلمة " فى الفتوى " ذكرت فى ت .

(٣) تقدم فى الشعبة السادسة والسمشرين ، فى تخرىج حديث : لا تؤتوا الحكمة

غير اهلها . . . وهذا الحديث تكمله له فى بعض الروايات . وذكر الالبانى فى
تخریجه فى المشكاة ان الهيثمى ذكره وقال رجاله مشوقون ثم عقب الالبانى على ذلك

فقال : وفيه نظر فان من رواه ابا المقدام واسمه هشام بن زياد وهو متروك . .

راجع ج ١ ص ٦٤ - ٦٥ .

ومن أجل هذه المسألة وقف من توقف من الصحابة في وقت الحسب
زمن الفتنة التي كانت.

وورد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : انه كان يقول لابنه محمد
ابن الحنفية يوم الجمل وقد قدمه امامه : اقدم اقدم ومحمد يتأخر
وهو يلزمه بقاء الرمح فالتفت اليه محمد ابنه وقال له : هذه الفتنة
المظلمة السمياء فوكزه علي برمحه وقال : تقدم لا ام لك ان تكون فتنة
ابوك سائقها وقائدها.

فكان علي يقدم علي امره لانه كان من الراسخين (في العلم) (١) علي
يقين وكان محمد ابنه يجيب لانه كان في مقام الشبهة .

والورع هو الجبن عن الهجوم والاقدام والتوقف عند المشكلات .
واليقين هو الاقدام على الاشياء ببصيرة والقطع في الامر على علم
وهذه هي صفة العلماء الموثوق بهم الراسخين لا يحسنه سواهم
وكان الثوري يقول :

" انما العلم الرخصة من ثقه فاما التشديد فكل احد يحسنه "
يعنى ان التوقف والجبن صفة المؤمنين وهو السورج ومن اجل
هذا حسن الصمت لان الاقدام لا يحسنه كل احد وفيه ورد :
" ان الله يحب البصر النافذ عند ورود الشبهات " (٢)

فقد تبين مما تقدم ان الورع ترك الشبهات كلها ظاهرا وباطنا
كذلك قال ابراهيم ابن ادهم رضي الله عنه : (٣)

(١) كلمة " في العلم " وردت في ظ .

(٢) لم اجده في الكتب الستة .

(٣) تقدمت ترجمته ص ١٤٦ وانظر مدارج السالكين ج ٢ ص ٢١ .

" الورع ترك كل شبهة "

والكشف عن حقيقة هذه المسألة خطير جدا لان الورع مقامه من الدين
عظيم ، جزاؤه خفه الحساب ، قال الله تعالى :

" فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا " (١)

(وقيل في هذا المعنى : ثواب الورع كله الحساب) (٢)

وقيل في هذا المعنى ايضا : الورع الخروج من كل شبهة وحاسبته
النفوس مع كل طرفه .

وهذا حال من اقام نفسه في الدنيا مقام وقوفه بين يدي الله تبارك
وتعالى في القيامة .

فقد تبين والحمد لله : ان الورع عام في جميع مقامات الاسلام والجسد
الظاهر وفي مقامات الايمان والنفوس في الباطن وفي مقامات الاحسان
والهيج العقلي كساير مقامات الدين فمن تبين الاشياء على ما هي عليه
فهو من الراسخين ومن حرفها اوزاد فيها او نقض بالرأى فهو من
الزائفين والمخطئين ومن توقف فصدق بالشئ وآمن به على ما هو عليه
وهو من التأويل الباطل والحرام البين فهو من المهتدين .

واصل التوفيق في ذلك كله الورع والوقوف حتى يتبين او يسترك الشئ
الى عالمه وانما تتبين هذه المسألة على الحقيقة بفهم هيئة العالم
على ما هو عليه وفهم قول النبي صلى الله عليه وسلم :

" الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات " (٣)

(١) سورة الانشقاق اية ٧ ، ٨ .

(٢) جملة (وقيل فكذا) الى قوله الحساب سقطت من ع .

(٣) تقدم في اول هذه الشبهة .

وذلك ان الله تعالى خلق الجنة والنار وجعلهما دارين :

احدهما جهة اليمين

والاخرى جهة الشمال

هذه خير كلها صرف ، وهذه شر كلها صرف .

وانزل الدين بالامر والنهي على معنى الدارين .

فالامر هو الحلال اخذه يدخل الجنة والنهي هو الحرام اخذه يدخل

النار (١) .

ثم خلق دار الدنيا بين الدارين ومنهما ومعدنها (٢) ، فالجنة من القبر

الى اعلى عليين والنار من القبر الى اسفل سافلين ،

" روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار " (٣)

وقال ايضا (صلى الله عليه وسلم) :

(١) من قوله " وانزل الدين ... الى قوله يدخل النار " سقط

من ت .

(٢) جملة : " ومنهما ومعدنها " سقطت من ت ، خ .

وايضا قد سقط من ث من قوله " وانزل الدين ... الى قوله : ومنهما

ومعدنها .

(٣) هذا جزء من حديث أخرجه الترمذى عن ابي سعيد في كتاب صفة القيامة

رقم الحديث ٢٤٦٠ وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه

الا من هذا الوجه وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٢٦٩ : لـ

يصب من ذكره في الموضوعات فقد أخرجه الترمذى والطبرانى وفي اسناده

ضعف .

" والذي نفسي محمد بيده ما بعد الدنيا دار الا الجنة او النار " (١)

فهذا قسم من النبي صلى الله عليه وسلم : ان ليس بعد الدنيا
الا الجنة او النار فالناس بعد الموت اما منهم او معذب في جهنم او نار
فعلى هذا فالناس اذا في الدنيا وقوف بين الجنة والنار حقيقة وهم
لا يشعرون الا الموقنون منهم والدنيا مخلوقه من الجنة والنار فلذلك
كانت شبهة (٢) لانها ممزوجة من هذه وهذه خلقتها على الحقيقة
من اربعة معان :

معنيان ظاهران للسحواس .

ومعنيان باطنان في القلوب والذوات .

اثنان من قبس الجنة واثنان من قبس النار ولتقيان في ورود بعضها
على بعض فكان ذلك ظاهر الدنيا وباطنها ،

(١) لم اجده في الكتب الستة ، وقد اسند السمرقندي في تبتيه
الخفافلين عن الحسن البصري قال : طلبت خطبة النبي صلى الله
عليه وسلم التي كان يخطب بها كل جمعة اربع سنين فلم اقدر عليها
حتى يلغني انها عند رجل من الانصار فاتيت فاذ هو جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما فقلت له : انت سمعت خطبة النبي صلى الله
عليه وسلم التي كان يخطب بها كل جمعة قال : نعم سمعته يقول
صلى الله عليه وسلم : ... وذكر الخطبة : وفي اخرها :
فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا دار الا
الجنة او النار .

راجع : تبتيه الخفافلين باب رفض الدنيا ص ٨٦ .

(٢) في بقية النسخ : كانت مشتبه .

(٣) في ع : والشايكات .

اما الاثنان من قبل الجنة :

=====

فالواحد الظاهر هو ما ينزل الله من علو الى هذا العالم من الانوار والازهار والروائح والمياه والالبان وكل طيب وحسن ظاهر للحس ومصدر من النار في مقابلته كل كره من الحرور والبرود والظلمات والامراض والاسقام (والشكايات) (١) وكل مكروه ظاهر للحواس فيمتزج هذا بهذا وهذا بهذا فكان عنهما وجود ظاهر الدنيا .

وينزل من علو بالمعنى الاخر الباطن وهو ما يجري الله تعالى في هذا السالم من الايمان والاعمال والاذكار الباطنة والاشواق الحسنة منها والصلوات وجميع امور الديانات .

ومصدر من النار في مقابلته الكفر والشرك والنفاق والاعمال القبيحة والفضب وجميع ما يكون من الفسوق والخذلان فيلتقيان فكذلك كانت امور الدنيا كلها مزجا خيرا وشرا . (٢)

فالاعمال والاحوال الواردة من الجنة هي التي احل للمعبد فعلها وامر بها والواردة من النار هي التي حرم على المعبد فعلها وهذا بمنزلة قول النبي صلى الله عليه وسلم :

" الحلال بين والحرام بين " (٣)

فاذا امتزجت الاعمال والحلوم والاحوال فهي شبهة يجب تنقيتها وتصفيتها او الوقوف قبل الفعل عنها .

(١) في ع : والشايات .

(٢) في ظ : خ ، ت : مزجا خيرا بشر .

(٣) تقدم في ا : هذه الشبهة .

فالبورق واقف بجسده في الدنيا بين الجنة والنار والدنيا وارده عليه
من الآخرة مع كل نفس ناظر الى الحلال والحرام في ورودهما من غيب
الله وعلى ايدي ملكه ، وناظر الى الشر من سفن على ايدي الشياطين
فيترك الحرام بالتقوى ظاهرا وباطنا ويأخذ الحلال واذا اشتبه
عليه الامر وقف ولذلك شاعت على الورعين الدنيا .

والحلال : هو كل فعل انحلت عنه المطالب كلها من الله ومن
العباد من اجل المثال .

والحرام : هو كل ما حظرت ومنع من كل فعل فمن اخذه طوّل عليه
من الله والعباد .

• فاذا قلت : لا اله الا الله مثلا وسلم القول والذكر من التزين والرياء
والسمعة والاعجاب والشك والتشبيه وغير ذلك مما يمتنع معها حسين
القول - ان امتنع - : فقد انحلت عنها المطالبة (١) وجبات
من الجنة من عند الله ورجعت الى الله .

وكلمة الكفر والشك والرياء وغير ذلك اذا ورد على العبد حرم فعله
ووجب تركه لانه حرام فيرد بالتقوى فاذا امتنع (القول والفعل) (٢)
وجب تنقيته او الوقوف عنه وتركه وهو الورع والا حوسب العبد حسابا
شديدا عليه .

وكذلك كل شيء من منكر او ملبس او مطعم او اي فعل كان اذا تبين
بالشرع انه حرام وجب تركه واذا تبين انه حلال اخذ وفعل
ان احتج اليه فاذا امتنع وجب الوقوف عنه .

(١) في خ : المطالبات .

(٢) في ع : العمل والفعل وفي ت : العمل والقول .

فمالم الدنيا بين الجنة والنار كالشفق بين الليل والنهار معتزج بظلام الليل وضياء النهار.

ودليل ما تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم :

" حُب الي من دنياكم ثلاث : الطيب والنساء وجعلت قرة عيني نفسي الصلاة " (١)

فجعل الصلاة من الدنيا (٢) وفي حديث آخر :

" الدنيا ^{ملعون} ملعونة / ما فيها الا ذكر الله وما والاه "

وفي اخرى :

(١) أخرجه احمد في مسنده ج ٣ ص ١٢٨ والنسائي ج ٧ ص ٦١ في كتاب عشرة النساء باب حب النساء وقيل الالباني في تخريجه له في المشكاة كتاب الرقاق رقم الحديث ٥٢٦١ : اسناده حسن وقد اشتهر على الالسنه زياده ٠٠ وهي " ثلاث " ولا اصل لها في شيء من طريق الحديث بل هي مفسده كما لا يخفى ^{للمعنى} .

(٢) ورد في خ بعد قوله : فجعل الصلاة من الدنيا زمادة لم تذكر في بقية النسخ وهي : " وقوله صلى الله عليه وسلم : لا تعبوا الدنيا فانها نعمت مطية المؤمن ، عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر الا وانسه اذا قال الرجل لعن الله الدنيا قالت الدنيا : لعن الله اعصاناً لرئيسه) اهـ .

وقد وجدت في هامشها تعليقاً على هذا الحديث قال فيه : هذا الحديث ليس من الاصل بل كأنه مكتوب في الطرة وهو لا يناسب ما استدل عليه اهـ .

" الا عالم او متعلم " (١)

فجمع الذكر وما والاہ من كل خير والعلم والمال : من الدنيا
وقال فيها :

" اذا رايتم رياض الجنة فارتموا " (٢)

(١) أخرجه الترمذی وابن ماجه :

فصند ابن ماجه : الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاہ او
عالم او متعلم .

وعند الترمذی : الا ان الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما
الاہ وعالم " او متعلم .

ابن ماجه في كتاب الزهد رقم الحديث ٤١١٢ والترمذی في كتاب
الزهد ايضا رقم الحديث ٢٣٢٣ وقال الترمذی هذا حديث
حسن .

وانظر جامع الاصول ج ٤ ص ٥٠٥ رقم الحديث ٢٦٠١ .

(٢) جزء من حديثين رواهما الترمذی في كتاب الدعوات باب ٨٣ رقم

الحديثين ٣٥٠٩ و ٣٥١٠ الا ان عن ابن هزيمة رقم الحديث

٣٥٠٩ وفيه : وما رياض الجنة ؟ قال : المساجد .

وقال عنه الترمذی : حديث حسن غريب .

والثاني عن انس بن مالك رضي الله عنه . وفيه وما رياض الجنة ؟

قال خلق الذكر واخرجه الثاني ايضا لمحمد في المسند ج ٣ ص ١٥٠ .

ونقل الساعاتي قول المناوي عنه : شواهد ترتقي الى الصحة الفتح

الرياني ج ١٤ ص ٢٠٤/٢٠٥ .

فذكر انها من الجنة وردت فهذا هو المعنى الباطن

والمعنى الاخر من النار :

كق ملعون سوى ذكر الله وما والاها او العالم والعلم المذكور فـ

هذا الحديث المتقدم .

وقول الله تعالى :

" اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر

في الاموال والاولاد .. " (١)

وهذه احوال واعمال للقلوب والاجساد .

واما دليلي المعنيين الظاهرين فقول النبي صلى الله عليه وسلم :

" ان النار اشتكت الى ربها (فقالت يارب اكلى بعضى بعضا) (٢)

فأذن لها بنفسمين نفس في الشتاء ونفس في الصيف " الحديث الى

اخره (٣) .

وقوله :

" ناركم هذه التي توقدون (٤) عليها جزء من سبعين جزءا من نار

جهنم " (٥)

(١) سورة الحديد من اية ٢٠ .

(٢) جملة : فقالت يا رب اكلى بعضى بعضا وردت في : ظ فقط وهو الاصح

كما ورد في الصحاح .

(٣) رواه البخاري في كتاب بدء الخلق باب صفة النار رقم الحديث ٣٢٦٠

ومسلم في كتاب المساجد باب استحباب الابراء بالظهور في شدة الحر رقم الحديث

٦١٧ .

(٤) في ظ : توقدونها .

(٥) رواه البخاري ومسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

.... الحديث البخاري في كتاب بدء الخلق باب صفة النار رقم الحديث

٣٢٦٥ ومسلم في كتاب الجنة باب في شدة حر نار جهنم رقم الحديث

٢٨٤٣ .

- ثم وصف المصطفى الآخر النازل من الجنة فقال :
- " ولولا انها ضربت بالماء مرتين ما انتقمتم منها بشئ " (١)
- وقال عليه السلام :
- " النيل والفرات وسيحون وجيحون من الجنة " (٢)
- وقال الله تعالى :
- " ... واسقيناكم ماء فراتا " (٣)
- وقال في عمم جميع ما ينزل من الجنة :
- " ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها " (٤)
- فكل رحمة من الجنة من نور او طيب وغيره لان الله
- يقول فيما روى عنه : للجنة (٥)

- (١) قال ابن حجر في شرحه للحديث السابق :
- زاد احمد وابن حبان من وجه اخر عن ابي هريرة : وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتقم بها احد ونحوه للحاكم وابن ماجه عن انس .
- راجع فتح الباري ج ٦ ص ٣٣٤ .
- (٢) أخرجه مسلم في كتاب الجنة ، باب ما في الدنيا من انهار الجنة رقم الحديث ٢٨٣٩ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من انهار الجنة . ولمعرفة مواضع هذه الانهار والمراد بكونها من انهار الجنة .
- انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٥ ص ٦٩٧ ط كتاب الشعب .
- (٣) سورة المرسلات من اية ٢٧ .
- (٤) سورة فاطر من الاية ٢ .
- (٥) في خ : لان الله عز وجل فيما روى عنه قال للجنة : وفي ط : .. يقول للجنة فيما روى عنه :

" انت رحمتي ارحم بك من اشاء " (١)

وهذه الرحمة المفتوحة هي التي انزل من المائه التي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله :

" ان الله خلق مائة رحمة انزل الى الارض واحدة وامسك عنده تسعة وتسعين فاذا كان يوم القيامة قبض هذه الى تلك فرحم بها عباده المؤمنين " (٢)

وهذا تصديق لقول الله تعالى :

" ليميز الله الخبيث من الطيب " (٣)

وقوله فيما روى عنه في الدنيا :

" ميزوا ما كان لي منها والقوا سايرها في النار " (٤)

فالورع في دار الدنيا اقام بنفسه هذا المقام (٥) من التميز فميز (٦)

اعماله واحواله وعلومه واقواته (٧) وخلصها من الاختباء فاذا ورد القيامة خف حسابه .

(١) من حديث رواه البخاري في كتاب التفسير تفسير سورة " ق " رقم الحديث

٤٨٥٠ ومسلم في كتاب الجنة باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها

الضعفاء رقم الحديث " ٢٨٤٦ " .

(٢) بمحنة ورد في صحيح البخاري في كتاب الرقاق باب الرجاء مع الخوف

رقم الحديث ٦٤٦٨ وفي صحيح مسلم في كتاب التوبة رقم

الحديث ٢٧٥٢ ، ٢٧٥٣ .

(٣) سورة الانفال من اية ٣٧ .

(٤) تقدم في الشبهة السادسة .

(٥) في ظ ، ت : اقام نفسه هذا المقام .

(٦) في ط : يميز .

(٧) في ظ ، خ : بدل : اقواته : واقواله .

والذى اخذ الامر بالتخليط - امثالنا - يوقف فيطول حسابه ومناقشته
 على قدر تخليطه ومن كان الحرام غالبا/ فالنار اطوى به وهذا
 اشارات وحكم ان فهمتها فهمت منها معاني الاخرة كلها ووقع لك
 اليقين بها . وكذلك تفهم بها لاي شئ لا تأكل الا ارجاسا
 قوم وتأكل اجسادا اخرين وتفهم منها احوال المعاد كلها ان شاء
 الله ، وكذلك ينظر الحق في مقام الاحسان ايضا في المخلوقات وينظر
 منها الى الخالق وينظر في الكتاب والسنة ويكون ورعا كافا عن الاقدام
 بخير بيان وبرهان كتابي وعقلي ليثلا يقع العبد فيما وقع فيه الزائفون
 والذين يقولون بنفى الصفات يقولون بخلق القرآن والذين يقولون (١)
 بالتشبيه والذين يقولون بحدوث الصفات وغير ذلك من ارائهم المجانبية
 لاعتقاد اهل السنة وانما وقعوا في ذلك لقلّة الفهم والاقدام والجرأة
 بآرائهم وتأويلاتهم الكاذبة المضلة مثل الله طينا وطيمكم برحمة من
 عنده وهداية كاملة ومصر شامس وعافية دائمة في الدنيا والاخرة بكرمه
 امين ، صلى الله على محمد وعلى اله وصحبه وسلم .

(١) في خ : بخلق القرآن واخرين يقولون بالتشبيه .

الشعبة الموقية ثلاثين : القناعة :

=====

اما كونها من شعب الايمان فان مكحولاً روى عن واثلة بن الاسقع

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" كن وربما تكن اجد الناس وكن قنعاً تكن اكر الناس... " (١)

فجس القناعة افضل مقامات الشكر والشكر نصف الايمان فكانت القناعة

افضل شعب الايمان .

ولانها ايضا من كنوز البر والبر هو (من) (٢) شعب الايمان كما روى

جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

" القناعة كنز لا يفنى " (٣)

وورد في التفسير في قوله تعالى :

" ... فلنحيينه حياة طيبة ... " (٤)

قيل الحياة الطيبة في الدنيا القناعة (٥) والحياة من الايمان لانها

ليست حياة جسمانية .

وايضا فان القناعة غنى وعز بالله وضدها فقر وذلل للغير وكان عليه

(١) رواه ابن ماجه في سننه في كتاب الزهد رقم الحديث ٤٢١٧ وقال محققه :

في الزوائد : هذا اسناد حسن ..

(٢) حرف " من " ذكر في ظ فقط .

(٣) ذكره المجلد في كشف الخفاء ج ٢ ص ١٠٢ وقال : رواه الطبراني في المعجم الكبير عن جابر وكذا عن القاضي عن انس ... ثم قال : قال الذهبي : واسناده واه

(٤) سورة النحل من الآية ٩٧ .

(٥) حكاها الطبري عن علي بن الحسن البصري . انظر جامع البيان للطبري

السلام يستعيز بالله من اصدادها كالطمع والفقر واسببهاهما ومضى
لم يقنع المبد لم يشبع ابدا وان كان له من المال ما لا يحصى فانه
طامع في الزيادة فاغرفاه يقص : هن من مزيد .

وورد في الصحيح في هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" لو كان لابن آدم واديان من لآ (١) يتخفى واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن
ادم الا التراب " (٢)

وقيل انه قرآن فعلى قدر ما عند الانسان من القناعة يكون عنده من
شبع القلب والاستغناء بالله ، وبالضد لمن فقد القناعة او بعضها
وعلى قدر ما يفقد من القناعة يكون عنده من ضدها ويذهب من دينه
بقدر ذلك فاما ان يكون مشردا في الاسفار في طلب الزيادة المذمومة
متبعا للهوى ومؤثرا الدنيا (٣) على الآخرة فاذا كان مؤثرا لطلب الدنيا
على طلب الآخرة فقد نقص عقله ظاهرا وباطنا اغنى عن قلبه وجوارحه
وذلك نقصان دينه وان (٤) كان فقيرا ولم يقنع فاما ان يطلب المال
من غير حله فيسرق او يفسد او يذل لابناء الدنيا وفي ذلك ذهاب
بعض دينه كما ورد في الخبر :

(١) في ظ ، خ ، ت : واديان من ذهب و الروايات وردت في الصحيحين
واديان من مال .

(٢) رواه البخاري في كتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنه المال رقم ٦٤٣٦ ومسننة
احاديث الباب ورواه مسلم في كتاب الزكاة باب : لو ان لابن آدم وادين . .
رقم الحديث ١٠٤٨ .

(٣) في ظ ، خ ، ت : مؤثرا للدنيا .

(٤) في ت واذا كان .

" من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينة " (١) .

وانما تواضع له بالطمع الذى هو ضد القناعة ولو قنع لكان عزيزا والطمع هو الفقر الحاضر المستفاد منه الذى كاد ان يكون كبرا حقيقيا وفى الزبور مكتوب :

" القانع غنى وان جاع " (٢) .

ففى القناعة الغنى والعز المحمود اللذان هما من اجل صفات المؤمنين وفى فقدتهما التعميد للتفسير كما ورد فى الخبر:

" تسمى عبد الدنيا وتسمى عبد الدينار (٣) . . الى اخر المعنى (٤) ويقال فى الفصل الثالثى من لفظه القناعة قنع قناعة (٥) اذا رضى فالفاعل منه قانع اى راض بما اتي فلم تطمع نفسه فى غيره (٦) .

- (١) ذكره المجلونى فى كنف الخفاء ج ٢ ص ٢٤١ وقال : رواه البيهقى عن ابن مسعود من قوله . . الى ان قال وللطبرانى عن انس رفعه ٤٠٠ ثم قال فى المقاصد : وهما واهيان جدا حتى ان ابن الجوزى ذكرهما فى الموضوعات لكن قال الجلال السيوطى فى التعقبات : ولم يصب فى ذلك فقد رواه البيهقى عن ابن مسعود وانس بلفظ : من دخل على غنى فتضع له ذهب ثلثا دينة . قال فى كل منهما اسناده ضعيف اهـ .
- (٢) فى ظ : وان كان جائعا ، ورد هذا الاثر فى الرسالة القشيرية ج ١ ص ٤٥٩ .
- (٣) فى خ : تسمى عبد الدينار تسمى عبد الدرهم .
- (٤) رواه البخارى فى كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٨٨٥ وفى الرقاق باب ما يتقى من فتنة المال رقم الحديث ٦٤٣٥ وهو بلفظ .
- تسمى عبد الدينار والدرهم والقطينه والخميصة ٤٠٠٠
- ورواه ابن ماجه فى كتاب الزهد باب " ٨ " فى المكثرين رقم الحديث ٤١٣٥ و ٤١٣٦ .

(٥) فى ظ ، خ ، ت : قنع يقنع قناعة .

(٦) فى ت : نفسه لغيره .

ومن الرباى : اقنع الرجل رأسه يقنع/قايمًا مرتفعًا فلم يلتفت يمينًا ولا شمالًا ولم يخطأ رأسه ، وكان به بصره تلقاء وجهه ومنه الاقتناع فى الصلاة ومن هذا قوله تعالى :

" مقنعي رؤسهم " (١) .

اي رافعى رؤسهم فاذا فهمت هذا فاعلم ان القناعة تظهر فى الظاهر والباطن فاذا امتنع الحيد بالحلال لم يقع فى الحرام بجميع جوارحه كالذى لا يقنعه شرب الماء فليشرب (٢) النبيذ . الحلال وليقنع به فان لم يقنع شرب الحرام وكان لذى ينكح واحدة من النساء فان لم يقنع امر بالزيادة الى اربع فان لم يقنع فملك اليمين فان لم يقنع وقع فى الحرام وذن بذل المماضى .

وهكذا فى كسب الاموال وسمى الجوارح كلها .

واضح ذلك كله عدم القناعة من القلب واذا لم يقنع بقليل الماى طلب الزيادة وطمع فيها فهو لا يشبع ابدا وناله الذل بالتمديد للهوى وقار وهب "٣" رحمه الله فى هذا المعنى :

" ان العز والفنى خرجا يجولان فلقيا القناعة فاستقرا " (٤)

(١) سورة ابراهيم من الاية ٤٣ .

(٢) فى ت : كالذى لم يقنع بشرب الماء فليشرب ..

وفى ظ : فالذى لا يقنع بشرب الماء فيشرب

(٣) وهب هو وهب بن منبه الصنعاني مؤرخ كثير الاخبار عن الكسب القديمة عالم باساليب الاولين يعد فى التابعين روى عن معاذ بن جبل وابى هريرة وروى عنه من التابعين جماعة ، ولد ومات بصنعاء وولاه عمر بن عبد العزيز قضاء وله مؤلفات مات سنة ١١٠ وقيس ١١٤ هـ . راجع الاعلام للزركلى وصفة الصفوة ج ٢ ص ٢٩١ والحليسة ج ٤ ص ٢٣ .

(٤) الرسالة القشيرية ج ١ ص ٤٥٩ .

وكذلك قيل :

ان الحقاب عزيز في مطاره فاذا طمع في جيفة معلقة على مصيده
وقع عليها فتملق في المصيدة وصار (١) ذليلاً .

فالتانع : عزيز بره غنى بعطائه وهذه صفة الايمان

قال الله تعالى :

" ... وله العزه ورسوله وللمؤمنين " (٢)

وقال تعالى :

" فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون " (٣)

وقال تعالى :

" ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين " (٤)

وانما كانوا اهلين واعزة باعتزازهم وطوهم بالله وحسن المز بالله كحسن

الذل له سواء ، وحسن الاستغناء به كحسن الافتقار اليه سواء .

فالقناة مقام رفيع من مقامات الدين رافعة لقلوب اهلها في الحال

الى عليين قال الله تبارك وتعالى في اوصافهم :

" يحسبهم الجاهل اغنياً من التحف " (٥)

والتحف هو حال التانع ووصف القناة .

(١) في ظ : " فصار " .

(٢) سورة " المنافقون " من اية ٨ .

(٣) سورة محمد اية ٣٥ وقد ورد بعد " الاعلون " وان كنتم مؤمنين "

وليس من الاية بل هو خلط بين الايتين في بعض النسخ .

(٤) سورة ان عمران اية ١٣٩ وهذه الاية ذكرت في ط هـ خ فقط وبقية النسخ

خلطت بينها وبين الاية التي قبلها كما تقدم .

(٥) سورة البقرة من اية ٢٧٣ .

وفي هذا المسمى قيل :

الفقراء كلهم اموات الا من احياه الله بحز القناعة •

فيخرج من هذا ان القناعة بالشئ • استغناء به عن غيره •

ويقسمان :

من رضي من الله بالقليل من الرزق (اى قنع) (١) رضي الله منه

بالقليل من العمل • (٢)

(١) الزيادة من ذلك ما ذكره •

(٢) اورداه السيوطي في الجامع الصغير عن علي بن ابي طالب رضي الله ورمز

له بالضعف وانتشار في غير القدير ج ٦ ص ١٣٧ •

فصل : =====

واعلم ان القناعة على ثلاثة اضرب على عدد الذوات (الثلاث) (١) :

الجسم والنفس والروح • وعلى عدد مقامات :

الاسلام والايمان والاحسان :

فضرب ظاهر في مقام الاسلام وعالم الحس •

وضربان باطنان في مقام (٢) الايمان والاحسان والنفس والروح •

فاما الضرب الظاهر في مقام الاسلام فهو ما تقدم ذكره من القناعة

بامور الرزق وامور الدنيا ، وقد تقدم شئ من الكلام عليهما •

واما الضرب الباطن في مقام الايمان فان (العبد) (٣) اذا نظر بايمانه

الى الآخرة ونظر الى الدنيا ورأى ما بينهما من التفاوت واليهون قنع

بالآخرة واقتنه وصار مشتغلا بما قنع به عن غيره •

وهذه حالة رفيعة نفع الله بذكر اهلها امين وقد ورد في الآثار :

" ان اهل القناعة يحشرون يوم القيامة منطوقين بمناطق النور على

اوساطهم يزينون اهل الحشر وتتمجب الناس من حسنهم " او كما

ورد (٤)

واما الضرب الباطن من القناعة في مقام الاحسان فانه لا اهل الهمم

(١) للزيادة من ظ ، ت وورد في خ : هنا بعض التقديم والحذف •

(٢) في ت : في مقامى •

(٣) كلمة " المبد " وردت في أ ، ظ ، ت وهي اصح من الكلمة التي وردت في

ع وهي " القلب " •

(٤) لم اجده في الكتب الستة •

الرفيعة فان الناس في القناعة درجات ولهم في القناعة مقامات رفيعة ،
 فمنهم من يقنع بالاشرة عن الدنيا كما قنع اهل الدنيا عن الاخرة
 ومنهم من ارتفعت همته فقنع بالله عن الكل اذ وجد فيه غنية عن الكل
 فهو لا هم القانعون بالله وهم الذين غلب عليهم مقام الاحسان الروحاني
 فطوى لهم باي كنز قنعوا وبأي موجود اظفروا .
 وقال بعض اهل هذه الهم لاهلهم .

" انظر ان اعطاك جميع ما في الملك فلا تقنع بشئ " دونه بدلا منه "

او كما قال :

فالتالبون لهذا المقام يجدون في طلب مغفوسهم لا يجدون راحة الا بالظفر
 بمظلمهم وفي الخير :

" لا راحة لمؤمن دون لقاء ربه " (١) .

ومنهم من يلقاه حالا ومآلا كل على حسب رزقه وقسمه وهذه صفة المقول
 الراجحه السليمة الكاملة لان صفة المحل (الراجح) (٢) ان يختار
 الافضل على المفضل والكامل على الانقص ويقنع به عن غيره فان فعل
 ضد ذلك كان منحوس الحظ لقناعة بالانقص عن الكامل والمفضل عن
 الافضل وانما يظهر هذا الفهم عيانا في التفاهين وفي دوام الخلود
 فيقف كي عقل في مقامه الذي قنع به في مقام تعبه في الدنيا ومن ذلك
 المقام يكون امداد مزيدة في دار الشقاوة والسعادة رزقنا الله واياكم
 الحظ الاكبر والنصيب الاوفر بمنه وكرمه امين وصلى الله على محمد واله وسلم
 تسليما .

- (١) اورده ابن تيمية رحمة الله في كتاب : احاديث القصاص تحقيق محمد الصباغ
 ص ٧٢ الحديث رقم (٥) وقال عنه : هذا من كلام بعض السلف وقال المحقق :
 رواه وكيع في الزهد من قول ابن مسعود . قال المجملوني : قال في الدرر :
 اورده في " الفردوس " عن ابي هريرة مرفوعا ولم يسنده ورفع بعضهم ...
 وانظر كشف الغطاء للمجملوني ج ٢ ص ٣٦٢ رقم الحديث ٣٠٦٦ .
- (٢) كلمة الراجح " وردت في خ "

الشعبة الموفية احدى وثلاثين (١) :

الايان بالله تبارك وتمالي بالغيب (٢) :

وهذا هو الذى يقع عليه صريح اسم الايمان فى اللغة وهو التصديق بالشئ وما سوى ذلك من شعب الايمان فروع تتفرع منه .
قال الله تبارك وتمالي :

(. . .) وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين (٣)

اى ما أنت بمصدق لنا فقول اللسان :

لا اله الا الله محمد رسول الله يسمى اقرار منه .

وتصدق القلب بما أقربه اللسان يسمى ايمان .

ومعناه : التصديق بوجود الله أنه حق (٤) والوجود هو الله (٥) واسم

الله واقع على الذات فهو الاسم العلم الواقع على الوجود (٦) الحق

جل جلاله فلو قال الانسان :

لا اله الا الكريم او الحليم ولم يقل (٧) لا اله الا الله (٨) لم يستقسم

ايمانه حتى يقر ويصدق بالاسم الأعظم الواقع على الوجود لأن الأسماء

غيره واقعة على الصفات ومن أقر بالصفات ولم يقر بالذات لم يصدق

بموجود لأن الصفات لا تكون الا لموصوف ولا يصح وجودها دون الذات

(١) فى خ : الشعبة الأحدى والثلاثون .

(٢) فى ظ ، خ ، ت : بالقلب

(٣) سورة يوسف من آية ١٧

(٤) فى أ ، ت : أنه حي

(٥) فى ظ ، خ ، ت : والوجود هو الذات

(٦) فى ظ : الموجود

(٧) فى خ : فلو قال الانسان الكريم او الحليم ولم يقل . . .

(٨) فى ظ : ولم يقل الا الله .

والذات هو الذى عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله :

(تفكروا فى خلق الله ولا تتفكروا فى ذات الله (١))

وهو المعنى بقوله عليه السلام :

(لا شخص أغير من الله ولا شخص أحب اليه العذر من الله

من أجل ذلك، بعث المرسلين مبشرين ومنذرين ولا شخص أحب اليه المدح

من الله من أجل ذلك، وعد الجنة (٢))

فذكره الشخص واقع على وجود الذات سبحانه وهو الذى عنا خبيب فى

شعره حيث قال حين قتل فى الله رحمه الله :

وذلك فى ذات الاله وان يشأ

بيارة، على أوصال شلو مزع (٣)

(١) قال ابن حجر فى فتح البارى ج ١ ص ٣٨٣ : وحديث ابن عباس : تفكروا فى كل شىء ولا تفكروا فى ذات الله " موقوف وسنده جيد أ . هـ وخرجه الأرنؤوط محقق كتاب الابانه للأشعرى فقال فى ص ٩٣ : أخرجه أبو الشيخ فى كتاب العظمة عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو ضعيف وقد ثبت من حديث ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهما من طرق عند الطبرانى فى الأوسط وابن عدى وأبى نعيم فى الحلية والبيهقى فى شعب الايمان بلفظ : تفكروا فى خلق الله ولا تفكروا فى الله " او ((تفكروا فى الاله ولا تفكروا فى الله)) وقد تقدم ص ١٧٥ ايضا .

(٢) رواه مسلم فى صحيحه ، فى كتاب اللعان رقم الحديث المام ١٤٩٩ ، وذكره أبو عاصم فى كتابه " كتاب السنه " وقال الألبانى فى تخريجه له : اسناده صحيح على شرط الشيخين والحديث أخرجه البخارى ومسلم من طرق أخرى عن أبى عوانه أ . هـ ج ١ ص ٢٣٠

وانظر صحيح البخارى ج ١ ص ١٣ باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : لا شخص أغير من الله . كتاب التوحيد ص ٣٩٩

(٣) صحيح البخارى ج ١ ص ١٣ كتاب التوحيد باب ما يذكر فى الذات . . رقم الحديث

٧٤٠٢ ومسند أحمد ج ٢ ص ٣١٠

وهذا الباب ينقسم في النظر على ثلاثة أقسام :

نظر ظاهر في مقام الاسلام والحسن الذي هو عالم الجسد

وضرب في مقام الايمان وعالم النفس الاخرى

وضرب في مقام الاحسان الروحاني

فأما الضرب الأول : في عالم الأجساد فينظر الناظر في الأجساد

فينفي الجسمانية (١) عن باريه ويؤمن ويصدق أن ربه

ليس بجسم (٢) ولا يشبه الأجسام ولا الجواهر

والأعراض المؤتلفه منها الأجساد فيصح أن ذلك ايمانه

بباريه وتصديقه ويكون مؤمنا بالله على ما هو عليه .

وأما الضرب الثاني : من النظر الايماني في مقام الايمان فان العالم على

قسمين ظاهر وهو ما تقدم

وباطن وهو عالم الغيب النفساني والروحاني

فينظر أيضا في عالم النفس واختلاف النفوس وعظم

موجودات الآخرة واختلافها فيرى عليها آثار الحوادث

ولا ينفى أن يكون ربه من قبيلها وان كانت موجوداتها

أشرف من عالم الأجساد فيؤمن أن ربه أعلى وأجل من

ذلك وأنه ليس مثلها .

- (١) في أ : فينفي الأعراض الجسمانية وفي ت ، خ : الجسمية
- (٢) تقدم في أول الكتاب أن ذكرت أن السلف كانوا يراعون لفظ القرآن الكريم
- والحديث فيما يثبتونه وينفونه في الله من صفاته وأفعاله . . ولفظ الجسم
- من الالفاظ المبتدعه ولم يرد في صحيح النقل ولا عن أحد من التابعين
- ولا سلف الأمة أن الله جسم أو أنه ليس بجسم . .

وأما الضرب الثالث من النظر في مقام الاحسان فينظر الأرواح صادرة من أمــــر
ربها فكانت خلقتها أغرب وأعظم من غيرها من الأجسام
والنفوس لأنها بسيطة لطيفة جدا فيرى أيضا عليهما
آثار الحدث فينفى عن ربه (١) أن يكون من قبيل
الأرواح والعقول ويشهد على الوجود كله جسمانيه
ونفسانيه وروحانيه بالحدث (٢) .

فان الباري ليس من قبيل ذلك كله فيصدق به أنه ليس
مثل شيء من الأشياء فحينئذ يصح ايمانه وتصديقه .
وقد ضل خلق كثير في الأرواح والنفوس فقالوا بقدمها (٣)
وآخرون : يقدم الكل جسدا كان أو غيره (٤)

(١) في خ : فينفى عن باريه

(٢) في خ : بالحدث

(٣) ممن ذهب الى ان النفس قديمة " أفلاطون " وتبعه ابن سينا : انظر الملل

والنحل للشهرستاني تحقيق الاستاذ أحمد فهمي ج ٢ ص ٣٠٨

وانظر المسألة السابعة عشرة من كتاب الروح لابن القيم وهي هل الروح قديمة

أو محدثة مخلوقة ، وقد بين في هذه المسألة اجماع العلماء على انها

مخلوقة وأورد الأدلة الكثيرة على ذلك في ١٩٣ ط ١ ١٤٠٢ هـ

(٤) ومن القائلين بذلك ، ارسطو وبرقلس : انظر الملل والنحل ج ٢ ص ٣٨٢ و

٤٢٧ و صفحة ٤٢٩ ،

ولست أرى ما يحوج الى التوسع في ذكر هذين المذهبين والقائلين

بهما والرد عليهما لوضوح بطلانهما .

وآخرون : نفوا الصانع ولم يصدقوا به حين لم يشاهدوه ولا أدركوه (١)

وآخرون شبهوه (٢)

(١) هذه شبهة قديمة للدهرية لما رأوا أنهم لا يدركون الخالق سبحانه — بحواسهم انكروا ونفوا وجود الخالق لأنهم لا يؤمنون الا بالمحسوس (وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) الجاثية آية ٢٤

وشبهتهم ثلث : هي من شبه الجاحدين المعاندين اليوم لوجود الله تعالى مع أن فطرتهم التي فطرهم الله عليها ومع ان كل شئ في هذا الكون من آيات محسوسة وغير محسوسة كلها تدعو هؤلاء المتجبرين : للايمان بالله تعالى . والعلم بمكتشفاته يدعو للايمان أيضا .

انظر : الملل والنحل للشهرستاني تحقيق أحمد فهسي ج ٣ ص ٢٥٨

المنقذ من الضلال للغزالي ص ٩٦

قصة الايمان نديم الجسر

تبسيط العقائد حسن أيوب ص ٢٣ - ٥٧

(٢) هم جميع من شبه الله بشئ من مخلوقاته من جميع أهل الملل والنحل ومن ذلك : اليهود :

شبهوا الله في عقيدتهم المحرفة بكثير من الصفات التي لا تليق الا بالمخلوق كوصفهم لله تعالى بأنه يأكل ويشرب ويصارع الانسان فزعموا أنه صارع يعقوب حتى صرعه يعقوب سبحانه الله عما يصفون ووصفوه بأنه بعد أن خلق السموات والارض في ستة أيام استراح في اليوم السابع ورد الله عليهم بقوله تعالى : (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من

لغوب . . .) ق ٣٨

وشبهوه بغير هذه الأوصاف . .

وكذلك النصارى في عقيدتها المحرفة كثير من الأوصاف التي لا تليق الا بالمخلوق ومن أعظمها فرية على الله ان ذكروا ان عيسى ابن الله وانسه ثالث ثلاثة .

وكذلك كل من شبه صفة من صفات الله تعالى بصفات خلقه فقال علمه كعلم خلقه أو يده أو رحمته أو انه جسم وجهه وأعضاءه . الخ تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

والسلامة من ذلك كله أن يؤمن العبد ويصدق أن الباري موجود وأنه ليس كمثل شئ من الوجود ، إلا أنه يحتاج المصدق بقلبه أن يعتقد بتصديقه أنه ليس كالأشجار ولا ذاته كالذوات ولا وجوده كوجود شئ من الموجودات ولا كان معتقداً لشئ متوهم أو متخيل أو مشبه ولا له سبحانه يتعالى عن ذلك .

وانما يستقيم له هذا العقد وينتفي عنه الباطل في اعتقاده بتصديقه بتسعة أشياء بها ينتفي عن وجود الله ما لا يليق به :

أولها : التصديق بوجود الله أنه حق ثابت (١)

: أنه قديم لا أول له .

: أنه باق لا آخر له .

انظر " مقارنة الأديان لآحمد شلبي ، اليهودية ص ١٧٥ وما بعدها

" مخاضات في النصرانية لأبي زهرة ص ١٠٣

" اظهر الحق للشيخ رحمة الله الهندي ح ٢ ص ٣

" ونقلت ما ذكرته عن تشبيهات اليهود من مذكرة للدكتور عسوي

الله حجازي نقل نصوصها من أسفار اليهود .

وانظر الطحاوية ص ٢٣٩ - وانظر شرح التوبة للمهراس ص ٤٤٨

(١) ان قضية وجود الله تعالى قضية مفروغ منها لأنها فطرية في الانسان فسا

من انسان الا وعنده شعور ذاتي اقوى من الشعور بالجوع والعطش بأنه مخلوق وأن له خالقاً وأن للعالم الذي يعيش فيه ويتمتع به موجداً حكيماً قادراً على كل شئ .

وقد تقدم نقد السلف للمتكلمين ان يهتمون باثبات توحيد الربوبية وهو الأمر الفطري الذي لا ينكره الامعان على حساب تقصيرهم في اثبات توحيد الألوهية فان دعوة الرسل كانت منصفة على تحويل امهم من عبادة غير الله وهم مقرون بالله الى عبادة الله وحده مباشرة بدون واسطة .

راجع التعليق ص ١٣٧ وانظر تبسيط العقائد الاسلامية .

للشيخ حسن محمد أيوب ص ١٩ - ٢٢

: (انه مخالف للأشياء) (١)

: ولأنه ليس بجوهر وأنه ليس بجسم مؤلف من جواهر وأنه ليس
بمعرض من الأعراض

: وأنه ليس مختصا بجهة .

: وأنه ليس مستقرا على مكان

: ولا حالا في شيء .

: وأنه واحد لا ثانى معه .

فأما دليل الأصل الأول من القرآن أعني أن وجوده حق ، فقوله تعالى :

(ذلك بأن الله هو الحق . . .) (٢)

ودليله من العقل :

ان العالم كله حادث بعد ان لم يكن ولا بد للحادث من فاعل

للقوله (تعالى) :

(اَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ) (٣)

اي من غير رب

وأما القدم فدليله قوله تعالى :

(هو الأول . . .) (٤)

(١) هذه الجملة وهي قوله : انه مخالف للأشياء لم تذكرها جميع النسخ وذكرها

المؤلف في تفصيله لهذه الأمور التسمية فلعلها سقطت من نسخة المؤلف
المنقول عنها .

(٢) سورة الحج آية ٦٢ وسورة لقمان من آية ٣٠

(٣) سورة الطور آية ٣٥

(٤) سورة الحديد من آية ٣

ودليله من العقل :

استحالة التسلسل وإذا بطل التسلسل ثبت القدم لواحد قد يم

ودليله البقاء قوله :

(... الآخر ...) (١)

وقوله :

(كل من عليها فان ويبقى وجه ربك، ذوالجلال والاکرام) (٢)

ودليله من العقل :

ان (٣) ما ثبت قدمه استحالة عدمه لأنه قبل الأفعال كلها وكل فعل من الأفعال لا يكون بنفسه فكيف يعدم البارئ نفسه بفعله أو يعدمه غيره لأن كل فعل واقع في العالم فعله .

ولا يقال أيضا :

انه يعدم من ذاته لانه لو جاز أن يعدم شيء بنفسه دون أن يفعل فيه العدم لجاز أن يتكون شيء بنفسه دون أن يكونه مكون .

ودليل مخالفته للأشياء وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرش من النقل قوله

تعالى :

(... ليس كمثله شيء ...) (٤)

لأن الأشياء كلها لا تخلو عن هذه الثلاثة الأشياء وهي :

الجوهر والجسم والعرش (٥)

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | سورة الحديد من آية ٣ |
| (٢) | سورة الرحمن الآية ٢٦ ، ٢٧ |
| (٣) | حرف "ان" ورد في ظ فقط |
| (٤) | سورة الشورى من آية ١١ |
| (٥) | انظر ما تقدم في موقف السلف من هذه الألفاظ التي لم يرد بها الشرع |
- وانه لا يد من معرفة المعنى المراد بهذه الألفاظ : ص ٦ - ٨ ، ١٦

ودليله من العقل :

ان الجوهر هو الموضوع في الحيز المحصور فيه فقد ظهرت فيه صورة
الوضع في حيزه (١) بسكونه (٢) والسكون عرض وحال معه يحدو شه
في الحيز بعد الحركة التي صار بها الى الحيز وحينئذ سكن في الحيز
فقد ظهر أن الجوهر مفعول لغيره بالبرهان .

وأما الجسم :

فانه لو كان جسما لكان مؤلفا من جواهر كثيرة ولم تكن تلك الجواهر
مؤلفة الا بعد افتراقها فقد ظهرت في الجسم صورة التأليف والمؤلف
مفعول لغيره .

وأما العرض (٣) :

فلو كان عرضا لكان حالا في الأجسام والجواهر لأن العرض لا يكون
موجودا بانفراده انما يوجد اللون والحركة وغير ذلك من الأعراض
في الجواهر والأجسام فاذا كان حالا فيها لا يوجد الامعها فقد
ظهرت فيه الصنعة كما ظهرت في الجسم والجوهر لأنه طار عليها .

وأما دليل أنه ليس مختصا بجهة فقله (٤) (تعالى) :

(١) في ت : بحيزه

(٢) في خ : لسكونه

(٣) تقدم الكلام عن الجسم والعرض وموقف السلف متبعا في الصفحات :

٦ - ٨ - ١٦٤ - ١٧ وفي غير هذا

(٤) تقدم الكلام عن الجهة وبیان موقف السلف من ذلك ما يفنى عن تكراره هنا

وذلك في الصفحات : ٧ ، ٢٢٦ ، ٢٣٩

(١)
(الله خالق كل شئ * وهو على كل شئ وكيل . وهو معكم أينما كنتم)

(١) أورد المؤلف هذا النص القرآني على أنه آية متصلة فيما يظهر لي وليس الأمر كذلك، فقله تعالى (الله خالق كل شئ * وهو على كل شئ وكيل) من سورة الزمر آية ٦٢ .

وقوله تعالى (. . . وهو معكم أينما كنتم . .) من سورة الحديد من الآية ٤ ويريد المؤلف أن يقول ان المعية في الآية معية اختلاط لا يصح معها ان يكون الخالق سبحانه مختصا بجهة :

وهذا مردود بما قد تبين لنا مما يثبت السلف من معنى الجهة ، وأنه تعالى فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو سبحانه مع خلقه أينما كانوا يعلم ما هم عاملون كما جمع بين ذلك في قوله تعالى :

(هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) سورة الحديد آية " ٤ " قال ابن تيمية :

ليس معنى قوله : (وهو معكم) انه مختلط بالخلق ، ان هذا لا توجه للغة وهو خلاف ما اجمع عليه سلفنا ، وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من اصغر مخلوقاته هو موضع في السماء وهو مسع المسحر وغير المسافر أينما كان .

وهو سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيم عليهم مطلع اليهم .

راجع مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٣ ص ١٤٢

وقد بين ابن تيمية وغيره من السلف أن لفظ المعية في اللغة - وان اقتضى المجامعة والمصاحبة والمقارنة - فهو اذا كان مع العباد لم يناف ذلك علوه على عرشه ويكون حكم معيته في كل موطن بحسبه :

فمع الخلق كلهم بالعلم والقدرة والسلطان وهي المعية العامة

ويخص بعضهم بالاغاث والنصر والتأييد وهي المعية الخاصة

وهي ابن تيمية : ان ابن عبد البر وغيره حكموا الاجماع على أن معنى المعية في الآية هي كونه معهم بعلمه :

انظر مجموع الفتاوى ج ٥ ص ٤٩٥

وانظر الاعتقاد على مذهب السلف للبيهقي ص ٤٣

ودليله من العقل انه لو كان في جهة لفابت عن الجهة الأخرى لكونه محدودا .

والدليل على أنه ليس مستقرا على مكان ، ولا حالا في شيء قوله تعالى :

(لا تدركه الأبصار) (١)

(٠٠) ولا يحيطون بشيء من علمه (٠٠٠) (٢)

(٠٠٠) ولا يحيطون به علما (٣)

ومن العقل :

أنه لو كان على شيء أو في شيء لا دركته الأبصار والأوهام والأمكنة

والحواس وأحاطت بما يليها منه والله سبحانه يتعالى عن ذلك (٤)

(١) سورة الأنعام من آية ١٠٣

(٢) سورة البقرة من آية ٢٥٥ وهذه الآية لم يذكرها من النسخ الا خ

(٣) سورة طه من الآية ١١٠

(٤) ينبغي ان نعرف ولو باختصار تفسير هذه الآيات عند السلف :

فمن الآية الثانية والثالثة يقول ابن كثير في تفسيره لقوله تعالى " ولا يحيطون بشيء من علمه " اي لا يطلع أحد من علم الله على شيء الا بما أعلمه الله عز وجل وأطلعهم عليه .

ويحتمل أن يكون المراد : لا يطلعون على شيء من علم ذاتهم

وصفاته الا بما أطلعهم عليه كقوله (ولا يحيطون به علما) .

راجع تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٠٩

أما عن الآية الأولى والتي بنى عليها دليله العقلي :

فقد ذكر تفسيرها الأشعري في الابانه ص ٣٨ والبيهقي في الاعتقاد

ص ٤ وخبرهما ذكروا ان الله أراد به لا تدركه أبصار المؤمنين في الدنيا

ودون الآخرة ولا تدركه أبصار الكافرين مطلقا . . الى آخر ما قاله

السلف في ذلك، وناقشوا به المعتزلة وغيرهم

فإن الآية يستدل بها المعتزلة والجهمية على نفى رؤية الله على الإطلاق . .

والمؤلف لم يكن مع المعتزلة في افكارهم للرؤية فانه اتى في الجزء الثاني

بشعبه مستقلة هي الشعبة الثالثة ولسبهم وهي الايمان بالنظر

الى وجهه الله الكريم .

والدليل على انه واحد من النقل قوله تعالى :

(والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم (١))

ودليله من العقل :

لو كانا اثنين لم يخل أن يكون الواحد أقوى من الآخر فالضعيف مغلوب والغالب هو الاله .

أو يكونا ضعيفين لا يقدر واحد منهما على شيء فلا يكون واحد منهما الها أو يكونا قويين متساويين في القوة لا يغلب هذا هذا ولا هذا هذا فإذا اراد احدهما ايجاد ملك له متعه الآخر فلا يوجد لواحد منهما فعل أبدا ، وقد ظهرت الأشياء ودلت (٢) على وحدانيته فثبت وجود البارئ تعالى واحدا للعقول بالأفعال الدالة عليه لأن فصلا (واحدا) (٣) لا يوجد من اثنين — كما تقدم — ولا دون فاعل . وكيف تكون صنعة دون صانع والصنعة قبل صنعها عدم فما ليس بشيء كيف (٤) يكون شيئا بنفسه والى هذا نبه العقول في كتابه فقال :

وزكر فيها ما يمكن أن نوجه به استدلاله هنا : حيث قسم البصر الى بصر نافذ وبصر قاصر والقاصر يكون في الدنيا وهو لا يرى الشيء الا اذا كان في جهة ثم قال : والبارئ لا يرى في جهة بل كما تعلمه الآن لا في جهة ولا في حد وأتى بالدليل العقلي على هذا المعنى وقد تقدم ص ٢٢٦ ما يصح اثباته من سعي البهية ويأتى مزيد توضيح عند تأويل المؤلف لمعنى " الاستواء " وانظر المتقى من منهاج الاعتدال ص ١٥١

(١) سورة البقرة آية ١٦٣

(٢) كلمة " ودلت " لم تذكر في خ

(٣) كلمة " واحدا " وردت في ظ

(٤) في ظ : فكيف

(... أفى الله شك فاطر السموات والأرض ...) (١)

(... الم نجعل الأرض مهادا . والجبال أوتادا) (٢)

ويقول :

(ان فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار . . الى قوله

(آيات لقوم يعقلون) (٣)

اى يعقلون أن فعلا لا يكون دون فاعل .

(ومن آياته أن خلقكم من تراب)

كيف يكون التراب شخصا بنفسه حتى يتحرك . ويقوم

وحيشا ذكر ((الله)) (٤) أفعاله سبحانه المراد بها الدلالة عليه .

فان قلت :

قد ثبت لى بحمد الله دلالة الفعل على الفاعل بالبرهان لكى لست

أدرى بالبرهان (٥) أن هذا العالم الذى وجدت فيه هل هو حادث

مصنوع أم لا (٦) ؟ هكذا وجدته ووجدته غمري قبلى قلعه لم يزل هكذا

(١) سورة ابراهيم من آية ١٠

(٢) سورة النبا آية ٦ ، ٧

(٣) سورة البقرة آية ١٦٤

وقد ورد فى جميع النسخ : الى قوله " ان فى ذلك ، آيات لقوم يعقلون "

وليس فى الآية : ان فى ذلك .

وأوردت خ قبل هذه الآية الآية ١٩٠ من سورة الى عمران :

(ان فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى

الأكباب)

(٤) اسم " الله " ذكرهنا فى ظ . فقط

(٥) كلمة " بالبرهان " لم ترد فى خ

(٦) فى ظ ، ت : أولا

الفلك يدور دورة قبل دورة الى غير أول والحوادث تحت الفلك ففى
عالم الكون والفساد (١) تتعاقب كل ولد (٢) مسبوق بوالسد (٣)
وكل زرع مسبوق ببذر (٤) وكل بيضة مسبوقة بدجاجة وكل ليل مسبوق
(بنهار) (٥) هكذا الى غير أول لما ثبت لى بالبرهان حدث العالم
بعد ان لم يكن فيتم لى به قيام البرهان على الصانع الحق ؟

فاعلم :

أن معرفة حدث العالم قد تقدم فى صدر الكتاب طرف من الكلام عليه
وله أربعة أصول من فهمها بترهن له بالبرهان حدثه :
أولها : اثبات الأعراس فى الجواهر .

والثانى : اثبات استحالة وجود جوهر بلا عرض

والثالث : اثبات حدوث العرض

والرابع : (اثبات) استحالة وجود حوادث لا أول لها . (٦)

(١) كلمة "والفساد" لم ترد فى ظهـ رت مخـ

(٢) فى ظـ ر : كل مولود

(٣) فى تـ بوالده

(٤) فى تـ : ببذره

(٥) كلمة "بنهار" وردت فى تـ وهو الصواب وفى بقية النسخ : "بيوم"

(٦) تقدم فى ص ٢٢ أن تبين أن طريقة المؤلف فى الاستدلال على وجود الله هى
طريقة الأشاعرة والمبنية على بيان ان العالم حادث وحدوثه مبنى على القول
بتركيب الأجسام . . . وقد ذكرت فى ذلك الموضع نقد العلماء لهذه الطريقة
وأن طريقة السلف هى الطريقة الصحيحة السليمة وهى التفكير والاستدلال بذوات
الأشياء وصفاتها على خالقها مباشرة .

فأما الأول :

وهو اثبات الأعراض ، فان الحركة والسكون عرضان وهما موجودات في العالم كله فان كل جسم وجوهر من الوجود كله لا يخلو اما ان يكون ساكنا أو متحركا ، وهذا يدركه كل أحد بلا تعب فكرة فان من زعم أنه يدرك جسما أو جوهرًا لا متحركًا ولا ساكنا فينبغي أن يعزى في غريزة العقل التي ليس عنده منها شيء .

فإذا ثبت له الحركة والسكون ثبت له الأصل الثاني وهو : استحالة وجود جوهر بلا عرض فانه لم يعقله الا ساكنا أو متحركا والحركة والسكون غير الجسم والجوهر .

وأما الأصل الثالث :

وهو اثبات الأعراض أنها حادثة فان ذلك مدرك بأقل تأمل فان الحركة والسكون ضدان لا يوجد هذا الا بعد فقد هذا فاذا سكن الجوهر ————— فيها لضرورة يعلم أن السكون حدث بعد ان لم يكن بعد ذهاب الحركة وفنائها ثم اذا طرأت الحركة زال السكون وحدثت الحركة بعد أن لم تكن فتتعاقب الحركة على السكون والسكون على الحركة علم بالضرورة أنهما حادثان بعد ان لم يكونا في الجوهر . والعرض لا يوجد منفردا بنفسه لم يعقل قط حركة ولا سكون بلا متحرك ولا ساكن ولا لون بلا متلون فالجوهر على هذا لا يسبق العرض ولا يوجد الا معه وفيه والعرض لا يوجد الا في الجوهر والعرض حادث وما لا يكون له وجود الا مع الحادث فهو بالبرهان حادث .

فان جواهر جسم السماء والأرض وكل شخص بالضرورة يعقل أنها مؤلفة بعضها الى بعض ومجموعة حتى صارت جسما .

والتأليف لا يكون الا بعد الافتراق وهكذا كل جوهر في الوجود لم يظهر
من الغيب الذي هو المدم الى المشاهدة الذي هو (١) الوجود
الا بحركة تحرك ثم سكن فلم يكن (موجودا) (٢) الا في حين حركته
للايجاد ثم سكن ثم تحرك أو سكن فيما (صرف فيه) (٣)
فلولا تجديد العرض له مع كل نفس لم يكن له وجود لأن الجوهر ليس
له وجود الا بالعرض فلم يبق الا الأصل الرابع وهو :
ان حوادث بلا أول لها محال .

والدليل عليه انك ان قلت : ان الجواهر لم تزل تسكن وتتحرك حركة
قبل حركة وسكونا قبل حركة الى غير أول وهكذا وجدت الاشياء فاعلم :
ان قولك هذا محال ونعرض (٤) القول في الدورة الفلكية التي نحن فيها
فنقول :

الفلك لا يخلو أن يكون دار دورة واحدة أو دورتين أو أكثر أو لم يدر
لا واحدة ولا اثنتين ولا أكثر .

فان قلنا لم يدر ولم يتحرك فهذا باطل بالضرورة فان الحركة والدوران
مشاهد فيه .

فان قلنا دار دورتين فقط فالدورة التي قبل هذه التي نحن فيها قد
انقضت ومضت . وهذه التي نحن فيها لها أول لأن وجودها بمقد
التي انقضت .

-
- (١) في ظ : ت : التي هي
(٢) كلمة (موجودا) لم تذكر ووردت في بقية النسخ
(٣) في ع : فيما ضرب فيه
(٤) في خ : " ويصريح القول " وهو مناسب هنا .

فان قلت هذه الثانية باقية فهذا باطل فان بالدورة الثالثة ينقض وجود الثانية قبلها وبالرابعة ينقض وجود الثالثة وبالخامسة ينقض وجود الرابعة وبالسادسة ينقض وجود الخامسة هكذا أبدا .

فقد ظهر بالضرورة وجود السادسة بعد ان لم تكن لأنها بعد الخامسة ووجود الخامسة بعد ان لم تكن لأنها بعد الرابعة وظهر وجود الرابعة بعد ان لم تكن لأنها بعد الثالثة وظهر وجود الثالثة بعد ان لم تكن لأنها بعد الثانية وظهر وجود الثانية بعد ان لم تكن لأنها الأولى والأولى قد انقضت .

ولو كانت قد ديمة لبطل عددها لأن ما ثبت قدمه استحالة عدده فبالضرورة يعلم ان الدورة الأولى حين انقضت كان لها نهاية وهو انقضاؤها عادة على بدايتها الأولى وتلك الأولى هي خروجها من العدم إلى الوجود .

وهكذا كل ساكن ومتحرك من جميع الوجود وهكذا الكلام في جميع الأعراس اللازمة للجواهر فقد ثبت لك أن الجوهر لا يخلو عن العرض وان العرض حادث على الجواهر لولاه لم يكن لهما وجود ولا يسبق واحد منهما صاحبه ولا يوجد واحد منهما منفردا بنفسه عن صاحبه .

والعرض حادث بالضرورة وما لا يسبق الحادث ولا يوجد إلا معه فهو حادث مثله بالضرورة فالعالم كله اذا حادث بعد ان لم يكن وبحدوثه بعد ان لم يكن دل على صانعه لأن فعلا لا يكون دون فاعل أصلا لأنه قبل ان لم يكن لا شيء . ولا شيء كيف يكون شيئا دون فاعل يجعله شيئا .

واعلم أن العرض لا يبقى زمانين لأن الجوهر به يتجدد وجوده أبدا ومتى
تجدد وجود العرض تغير الجوهر بحدوثه فيه عما كان عليه قبل
فاكسبه حالا لم يكن عليها ولو جاز أنه يبقى العرض زمانين لجاز بقاء
الجوهر دون تغيره ولو ثبت (بقاءه) (١) نفسا واحدا دون تغيير
لساوى بقاءه بقاء الباري تعالى لأنه كان يكون قائما بنفسه وهـــــ
صفة القديم الذى لا يطرأ عليه شئ وهو القيم (٢) بنفسه الباقي
على ما كان عليه فافهم فهمنا الله وإياك .

(١) كلمة " بقاءه " : وردت فى خ .

(٢) فى ظ : القيم

الشعبة الثانية والثلاثون :

الايان بالاسماء والصفات (١) :

اعلم أن الكلام الذي تقدم انما هو في الوجود الذي هو الذات وهذا
الباب انما هو في الاسماء والصفات فهي شعبة ثانية من الايمان (٢)
لا بد من التصديق بها ومن لم يصدق بالصفات فقد كذب (٣) بالقرآن
والسنة واجماع أهل السنة وكذب العقل .
وقد أفسد البخاري رضى الله عنه كتابا وسماه : الرد على الجهمية (٤)
لأن جهما أول من تناول (٥) ابطال حقائق الأخبار في الصفات .
وقال الله تبارك وتعالى :

(... فاعلموا انما انزل بعلم الله ...) (٦)

- (١) في ظه : الايمان بالصفات والاسماء ، تقديم وتأخير
- (٢) في ظه : فهي شعبة لا بد من التصديق بها . . فلم يذكر فيها " ثانية من الايمان "
- (٣) في ظه : فقد كفر
- (٤) هو الامام محمد بن اسماعيل البخاري ولد سنة أربع وتسعين ومائة من الهجرة ببلدة " بخاري " وكان والده اسماعيل شيخا فاضلا عالما جليلا ومات الوالد ونزل ابنه صغيرا فكفلته امه وأحسن تربيته فهيأت له سبل العلم حتى نبغ وعظم أمره فيه ورحل في طلب العلم ومات سنة ست وخمسين ومائتين وعمره اثنتين وستين سنة والكتاب الذي ذكره المؤلف هو كتاب خلق أفعال العباد وهو مطبوع بتحقيق الدكتور عبد الرحمن عميره وفي آخره : ثم كتاب خلق أفعال الصياد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل .
- وانظر : الرد على الجهمية للامام ابن منده تحقيق د / علي بن محمد ناصر الفيهي . مقدمة المحقق ص ٢ وانظر ترجمة البخاري في هدى السارى مقدمة فتح الباري .
- (٥) كلمة " تناول " وردت في ظه : وهي أصح من " تأول " التي وردت بها بقية النسخ .
- (٦) سورة حمود آية ١٤

وقال :

(وسعت كل شيء رحمة وعلما . . .) (١)

فأثبت لنفسه العلم والرحمة . وقال :

(. . . يريدون أن يبدلوا كلام الله . . .) (٢)

فأثبت لنفسه الكلام

وقال :

(سبحان رب العزة . . .) (٣)

أي ذو العزة والعزة صفة العزيز

وقال :

(. . . ذو الجلال والاكرام) (٤)

والجلال صفة الجليل

وقال :

(قد سمع الله . . .) (٥)

فأثبت لنفسه السمع .

-
- | | |
|-------|------------------------|
| (١) | سورة غافر من آية ٧ |
| (٢) | سورة الفتح من آية ١٥ |
| (٣) | سورة الصافات آية ١٨٠ |
| (٤) | سورة الرحمن من آية ٢٧ |
| (٥) | سورة المجادلة من آية ١ |

وقال (١) :

((العظمة ازارى والكبرياء رداً فمن نازعنى واحدة منهما فصمته (٢)))

وقال النبي عليه السلام :

((حجاب به النور لو كشفه لا حرقت سبحات وجهه ما ادركه بصره

من خلقه)) (٣)

والبصر صفة المبصر

ولو تتبعنا هذا لطلال الكلام به . والقرآن والحديث قد نطقا بأسماء

الله تعالى وصفاته وقد ورد فى :

(قل هو الله أحد)

(١) هو حديث قدسى .

(٢) رواه مسلم فى كتاب البر والصلة باب تحريم الكبرياء رقم الحديث ٢٦٢٠ بلفظ :

((العز ازاره والكبرياء رداً فمن ينازعنى عذبت به)) .

وأخرجه أبو داود فى كتاب اللباس رقم الحديث ٤٠٩٠ وكذا أخرجه ابن

ماجه فى كتاب الزهد رقم الحديث ٤١٧٤ وأخرجه احمد فى مسنده

فى مواضع منها ٣٧٦/٢ .

قال الخطائى فى معالم السنن فى شرح هذا الحديث : معنى هذا الكلام

ان الكبرياء والعظمة صفتان لله سبحانه اختص بهما لا يشركه أحد فيهما

ولا ينبغى لمخلوق ان يتعاطاهما لأن صفة المخلوق التواضع والتذلل .

وضرب الرداً والازار مثلاً فى ذلك يقول - والله اعلم - كما لا يشركه الانسان

فى رداً وازاره أحد فكذلك لا يشركنى فى الكبرياء والعظمة مخلوق

والله اعلم .

راجع مختصر سنن أبى داود ج ٦ ص ٥٣ - ٥٤

(٣) تقدم تخريج هذا الحديث وبعض الأقوال فى شرحه فى مقدمة

المؤلف ص ١٩٤

انها صفة الرحمن في الصحيح (١)

وأهل السنة والحديث قد نقلوا اليها أخبار الصفات ونطقوا بالصفات
فلو كذبناهم فيما نقلوا من ذلك ونطقوا به وجب تكذيبهم في كل ما نقلوا
من الشريعة وكان ذلك هدمًا للإسلام فنعمون بالله من الضلال .

- (١) أخرجه النسائي في سننه في كتاب الافتتاح ج ٢ ص ١٧٠ ، ١٧١
وأخرجه البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث رجالا على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاته فيختم بقل هو الله
أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : سلسوه
لأى شيء يصنع ذلك ؟ فسألوه فقال : لأنها صفة الرحمن وأنا أحب
أن أقرأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أخبروه أن الله يحبها .
في كتاب التوحيد رقم الحديث ٧٣٧٥
وانظر كيف اشتملت على جميع أوصاف الكمال في فتح الباري في شرحه
للحديث ج ١٣ ص ٣٥٧

فصل : =====

وأما دليل ذلك من العقل فان الوجود كله على اختلاف أنواعه (١) لا يخلو من جوهر وهو ذاته .

وعرض حال فيه وهو صفته القائمة (بالجواهر) (٢) لا يعقل الا هكذا ، ولو تصور جوهر بغير صفة يوصف بها او اسم يسمى به لم يكن له وجود فاذا فهمت (هذا) (٣) فالفرق بين القديم والمحدث في هذا : أن الجواهر محدثة ، وصفاتها التي (٤) هي الأعراض محدثة عرضت فيه بعد ان لم تكن ، كما حدث هو بعد أن لم يكن .

والبارى سبحانه لم يزل قد يم الذات قد يم الصفات لم يطرأ عليه اسم ولا صفة ولا يتغير عما كان عليه ولا يزداد ولا ينقص فلذلك لا يقال في صفاته انها أعراض لأنها لم تحدث قط انما الباري لم يزل على ما هو عليه ولا يزال على ما كان (٥) عليه فلا تشبه ذاته الجواهر ولا تشبه صفاته الأعراض فليس بجوهر ولا عرض (٦) .

فان قال قائل :

-
- (١) جملة : " على اختلاف أنواعه " لم يذكر في خ
(٢) هكذا ورد في ثلث والبقية : فالجواهر
(٣) كلمة " هذا " لم ترد في ج ، أ
(٤) في ثلث ، ت : وصفاته التي وهو خطأ والصواب " وصفاتها " وكان يجب ان يقول " عرضت فيها "
(٥) في أ : ولا يزال عما كان عليه
(٦) جملة : فليس بجوهر ولا عرض لم تذكر في خ .

إذا قلنا بالذات والصفات فيلزمنا (١) أن نقول : أن البارى مجموع

من ذات وصفات ومركب من صفات وذات (٢) ،

قلنا : هذا خطأ عظيم فى النطق

فانه باجماع من أهل العقول أنه لا يقال مجموع الا فيمن اجتمع بعدد
افتراقى ،

ولا يقال مركب الا فيمن ركب مركب وجمعه جامع ،

وهذه صفة الجواهر والأعراض .

والبارى سبحانه - كما قلنا - لم يزل ولا يزال على ما هو عليه فهو
لا يشبه الأشياء كلها ،

ثم نفرغ سؤالاً على من يقول بنفى الصفات طلباً للوحدة فى زعمه فنقول :
(٣)

أولاً : اذا قال القائل : زيد . فنعلم أن هذه كلمة (٤) أفادت

قائدة واحدة (٥) وهي أن قولك زيد دلنا (٦) على وجود زيد فقط
يعلم هذا قطماً .

فإذا قلنا : زيد عالم أفادنا (٧) قولنا عالم معنى آخر وهو العلم والا كان

قولنا زيد عالم بمنزلة قولنا زيد زيد .

(١) وردت الجملة فى ظ خ : ت هكذا :

إذا قلنا الذات والصفات يلزمنا

(٢) يتصور هذا القول ممن نفى الصفات من الجهمية والمعتزلة

(٣) لم ترد كلمة "أولاً" فى ظ ، ت

(٤) فى ظ : هذه الكلمة

(٥) كلمة "واحدة" لم تذكر فى خ

(٦) فى ظ : دلت

(٧) فى خ : أفاد قولنا

وكذلك اذا قلنا زيد ضارب كان قولنا هذا بمنزلة قولنا زيد .
وهذا خلف من الكلام لمن يدعيه ليس عنده من العقل ما يخاطب به
فكذلك اذا قلنا : الله عالم مميت مصور يلزمه على قوله :
أن يفيدنا (١) ذلك ، في الثلاثة الاسماء ما يفيدنا (١) قولنا : الله
الله الله ويلزمه أن يقول ان معنى قولنا : الله قديم : أن يكون
بمعنى (٢) الله ملك موسى ورافع عيسى وجاعل الليل سكونا .
واذا قلنا :

الله (مرثى) (٣) كقولنا : الله حي ، واذا قلنا : الله حي كقولنا
الله السلام . . . واذا قلنا الله السلام (كقولنا) (٤) الله الظاهر
والآخر وهذا بين الفساد لاخفاء به فلا بد له من الرجوع الى الحق
فيقول اذا قلنا الله العليم افادنا : الله : الوجود ، وافادنا العلم
صفة العلم .

واذا قلنا (الله) (٥) الحي افادنا الحي صفة الحياة . وهكذا اسماؤه
وصفاته عصمنا (٦) الله من الزلل واياكم برحمته .
فالاسماء والصفات قد يمة بقدمه لا يجوز أن يقال شئ منها محدث
بعد أن لم يكن ، فكان الباري سبحانه يوصف بالزيادة بعد النقصان
ولا يجوز أن تفارقه أو تزول عنه فيتغير ويحول عما كان بل هو على ما كان
ولا يزال على ما كان .

-
- | | |
|-------|---|
| (١) | في خ : أن يفيد . . ما يفيد قولنا |
| (٢) | الجملة في ظهركا : معنى قولنا الله قديم بمعنى قولنا الله ملك . . |
| (٣) | في ع : الله ربي بدل من مرثى |
| (٤) | هكذا في خ ، ت : والبقية : كقوله |
| (٥) | اسم "الله" ورد في خ ، ت |
| (٦) | في خ : اعاننا الله |

فأما (١) قدم الاسماء

فان الخلق لم يسموا الخالق سبحانه ولو سموه باسم لكان ذلك الاسم محدثا لانهم جعلوا الله اسما يعترف به لم يكن ، ولذلك لم يجز أن يسمى الا بما سمي به نفسه في كتابه او على سنة انبيائه (٢) فانه أعلمهم بذلك ، أو اسم يوجب له الكمال والجلال من اجماع أو غيره فان ذلك وصف له بما هو عليه وما كان الله عليه فهو سمي نفسه بذلك وحقيقة المعرفة بهذا الفن يحصل لك بمعرفة أربعة أشياء وهي (٣) :

المسمي والمسمي والاسم والتسمية

فالمسمي والمسمي واحد : وهو الذات

والاسم : المعنى الذى بين وجود المسمى أو دل على صفة ان كان الاسم يدل على صفة بسموه وسميته (٤) التى يعرف بها عن غيره (٥) من المسميات

والتسمية هى قول المسمي وكلامه الذى سمي به نفسه .

وكلامه قد يم فالكل قد يسم .

والحروف جعلها الله تبارك وتعالى دلالة على أسماء وصفاته ولذلك

تقول فى المخلوق (٦) سميت زيدا تسمية فالتسمية فعل فعلته وقت

تسميتك اياه وقول قلته .

(١) فى ظ : وأما

(٢) فى ظ : أو على لسان نبيه وفى خ ت : أو على السنة أنبيائه .

(٣) كلمة " وهى " نقص من خ .

(٤) فى ظ : (فسموه واسميته)

(٥) فى ظ : من غيره

(٦) كلمة " فى المخلوق " لم ترد فى ت

والاسم هو المعنى الذى سميت به ليصرف فان كان ذلك المعنى (له) (١) حقيقة فى نفسه والا كان لقباً له يعصرف به .

والبارى تبارك وتعالى سمي نفسه فى قدمه بكلامه دون زمان فاسماؤه قديمة بقدم كلامه لانها من كلامه (٢) والكلام قديم لم يزل واسماؤه (٣) قديمة لم تزل فاذا فهمت هذا فاعلم ان أسماء الله تعالى تنقسم ثلاثة اقسام .

أسماء تدل على الذات وهو الوجود كشيء موجود ومذكور وما كان مثل هذا فهذه الأسماء تدل على الذات المسمى نفسه (٤)

والقسم الثانى أسماء تدل على ذات وصفات ذات كالحي والعالم والقادر والمريد والسميع والبصير ونحو هذا فهذا القسم يدل على ذات وصفة ذات : وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة وغير ذلك .

والقسم الثالث : أسماء تدل على ذاته وصفة فعل كالميت سبحانه والخالق والرازق فالميت هو الله سبحانه والصفة هي الموت والامانة وهي فعل الله تعالى فهي صفة فعل لا يرجع منها الى الذات (٥) ولو جاز ذلك لدل على ان الموت قائم بذات البارى تعالى وهو محال (٦) وكذلك الخالق هو الله والخلق هي الصفة وهي فعل فهي صفة فعل لا يرجع منها الى الذات شيء ولو جاز ذلك لدل على أن الخلق قائم بذات البارى والله سبحانه يتعالى عن ذلك .

(١) كلمة " له " وردت فى خ ، ت

(٢) انظر : قاعدة فى الاسم والمسمى فى الجزء السادس من مجموعة فتاوى ابن تيمية

ص ١٨٥

وانظر البيهقي وموقفه من الالهيات د / احمد عطيه ص ١٣١ حقيقة الاسم والمسمى

واراء العلماء فى ذلك .

(٣) فى ظ فاسماؤه

(٤) فى ظ ، خ ، ت : تدل على المسمى نفسه فلم ترد فيها كلمة " الذات "

(٥) فى ت ، خ : الى الذات شيء

(٦) فى ظ ، خ : وذلك محال

وهكذا كل صفة فعل

فالأسماء لا تخلوا عن هذه الأقسام الثلاثة (١)

ثم ان الأسماء كلها من أى قسم كانت لكل اسم منها معنيان :
نفي وإثبات :

فالاثبات اثبات ما يجب له حقيقة من معنى كل اسم

والنفي نفي ما يستحيل عليه من صفات خلقه التي اتصفوا بها مجازا
أو حقيقة كالقادر مثلا :

(١) أورد المؤلف فيما سبق أحد الأقوال فى : هل الاسم عين المسمى ؟

وبين أن أسماء الله تنقسم فى ذلك الى ثلاثة أقسام
وقد بين الدكتور أحمد عظيم فى كتابه : البيهقى وموقفه من الالهيات ان
للعلماء فى هذه القضية آراء خمسة كما ذكر ذلك أيضا ابن تيمية
وهذه الآراء هى باختصار :

- الأول : ان الاسم عين المسمى وهو رأى اكثر المنتسبين الى السنة . .
- الثانى : ان الاسم غير المسمى وهو رأى الجهمية والمعتزلة
- الثالث : التوقف وأصحاب هذا الرأى جماعة من السلف
- الرابع : ان الاسم للمسمى وهو اختيار كثير من المنتسبين الى السنة . . .
- الخامس : التفصيل .

وهذا الأخير هو ما ذكره المؤلف هنا : وذكر ابن تيمية انه المشهور
عن ابي الحسن الأشعرى وابن فورك واختاره البيهقى
وقد نقد ابن تيمية هذه الآراء جميعها حيث لم تخل من نقد وبيان
أن الصواب هو التفصيل وهذا التفصيل بينه شارح الطحاوية بقوله :
وقولهم الاسم عين المسمى أو غيره طالما غلط كثير من الناس فى ذلك
وجهلوا الصواب فيه (ثم بين الصواب فقال :)

فلاسم يراد به : المسمى تارة

ويراد به : اللفظ الدال عليه اخرى

فاذا قلت : قال الله كذا او سمع الله لمن حمده ونحو ذلك فهذا المراد به
المسمى نفسه واذا قلت : الله اسم عربى والرحمن اسم عربى والرحيم من اسماء
الله تعالى ونحو ذلك .

.....

فلا سمها هنا هو المراد لا المسمى .
 ولا يقال غيره لما في لفظ الخير من الاجمال :
 فان أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق .
 وان اريد ان الله سبحانه كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه أسماء أو حتى
 ساء خلقه بأسماء من صنعهم فهذا من أعظم الضلال والاحاد في أسماء
 الله تعالى .
 وعقب الدكتور أحمد على هذا النص بقوله :
 فهذا تفصيل منطقي سليم بعيد عن التعقيد وأصحاب هذا الرأي هم
 جمهور أهل السنة وهم الذين يقولون : ان الاسم للمسمى وهم بهذا
 القول موافقون لصريح الكتاب والسنة بل وللمعقول أيضا لان الله يقول :
 (ولله الاسماء الحسنى) وقال : (ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى)
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (ان لله تسعة وتسعون اسما)
 متفق عليه .

راجع البيهقي وموقفه من الالهيات تأليف الدكتور احمد بن عطية
 الغامدي ص ١٣١ - ١٣٨ مع بعض التصرف والاختصار ومسنن
 مراجعه في ذلك :

مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٦ ص ١٨٦ - ٢٠٧
 وشرح العقيدة الطحاوية ص ١٣١
 وانظر الاقتصاد في الاعتقاد ص ٨٩ ، والانصاف للباقلاني ص ٦٠

فان اسم القادر واقع على الله حقيقة ويستحيل عليه المعجز فهو القادر على كل شئ * ولا يستحق التسمية بهذا الاسم الا هو لعدم المعجز عنسده ، وان اتصف أحد من الخلق (١) بالقدرة فذلك مجاز والله تعالى يتنزه عن المجاز وهكذا اسم الخالق لله حقيقة ويستحيل عليه أن يخلق أحد معه شيئا وذلك المستحيل منفي عنه .

أو القدس (٢) فان معناه : الطاهر المنزه عن معاني الحدث وصفات المخلوقين فالطهارة والنزاهة له حقيقة وخلافها الذي هو صفة المحدثين مستحيل عليه وهكذا في جميع أسمائه لا يساميه أحد فيها بوجه وان تسمى أحد بمعاني اسمائه وصفاته فان ذلك وصف مخلوق أو مجاز والله يتعالى عنه وقد أشار الى هذا المعنى في قوله :

(... فاعبدوه واصطبروا لمبادته هل تعلم له سميا) (٣)

اي من يساميه أو يدانيه في رتبة الربوبية وما هو عليه من أسمائه وصفاته .

-
- (١) كلمة " من الخلق " لم تذكر في خ
 (٢) الذي ورد في النصوص هو " القدوس " يقال قدوس بضم القاف وقدوس بفتحها والضم أكثر ومعناه الطاهر من كل عيب المتنزه عن كل نقص وذليل : المبارك وخكى الزجاج ان أصل الكلمة سرياني وانه في الأصل قدشا وهم يقولون في دعواتهم : قد يشى قد يشى فأعربت العرب قالت قدوس .
 انظر فتح القدير للشوكاني ج ١ ص ٢٠٧ تفسير آخر سورة الحشر .
 وانظر تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص ٣٠
 (٣) سورة مريم من آية ٦٥

فصل :

=====

اعلم ان النظر في هذا الباب ينقسم ثلاثة أقسام كسائر الأبواب كلها :

قسم في عالم الحسن ومقام الاسلام

وقسم في عالم النفس ومقام الايمان

وقسم في مقام الاحسان وعالم الروح .

من أجل ان الذوات ثلاثة ولكل ذات صفات محدثة فوجب ان تكون صفات

البارى لا تشبه صفات جميع الذوات كما لا تشبه ذاته جميع الذوات .

فأما الضرب الأول في مقام الاسلام وعالم الحسن :

فان الظواهر أجسام وصفاتها من نوعها كاليد مثلا الواقع على الجارحة

الجسمية ، والقدم والعين والوجه وسائر الصفات فاذا سمع المؤمن

ما وافق ذلك في الاسمية من صفات الله وجب عليه أن يصدق أنها

ليست مثل هذه الصفات الجسمية كما قال تعالى :

(ويبقى وجه ربك ...) (١)

فتعلم أن وجهه ليس كالأوجه .

وقوله :

(... يد الله ...) (٢)

وقوله :

(... بل يده مبسوطتان ...) (٣)

وقوله :

(... تجرى بأعيننا ...) (٤)

(١) سورة الرحمن من آية ٢٧

(٢) سورة المائدة من آية ٦٤ وسورة الانفتح من آية ١٠

(٣) سورة المائدة من آية ٦٤

(٤) سورة القمر من آية ١٤

وكقول النبي عليه السلام :

(فيضع الجبار فيها قدمه . ويكشف عن ساقه) (١)

وغير ذلك من الصفات التي وافقت صفات الأجسام في الاسمية فينفسي

المؤمن جميع ذلك، عن ربه ويقول :

يد لا كالأيدى ووجهه لا كالأوجه (٢)

وكذلك سائر الصفات .

وأما الضرب الثاني في مقام الايمان فان النفس لها الارادة والقوة والرضى

والغضب والعزم والقدرة والكلام الدائر في الخلد والحديث وغير ذلك

من صفات النفس التي يكثر تعددها ويطول (حسابها) (٣) فالنظر

الحق أن تعلم أن ذلك كله دليل على صفات الهاري ولكن ليست صفة

كصفة فان ارادة النفس تكون بتمن (٤) ولغرض ما .

والغضب منها يكون بألم وتعيب وكلفة والرضى باهتمام وسرور ونعيم وصفاتها

كلها تحدث في النفس أحوالا تتغير معها (٥)

فالواجب أن ينظر الانسان في ذلك كله فيعلم أن صفات الهاري تتعالى

عن جميع ذلك فيؤمن أن صفاته ليست كصفات الخلق .

(١) هما جملة كل منهما وردت في حديث :

فقوله صلى الله عليه وسلم : " . . فيضع الجبار فيها قدمه " في صحيح البخاري

كتاب التفسير تفسير سورة " ق " باب " وتقول هل من مزيد رقم الحديث

" ٤٨٤٨ و " ٤٨٤٩ .

وفي صحيح مسلم في كتاب الجنة باب النار يدخلها الجبارون . . رقم الحديث

" ٢٨٤٨ "

وقوله صلى الله عليه وسلم : " ويكشف عن ساقه . . " في صحيح البخاري كتاب

التفسير تفسير سورة : ن والقلم ، باب يوم يكشف عن ساق رقم الحديث " ٤٩١٩ "

وأخرجه مسلم في حديث طويل في كتاب الايمان رقم الحديث ١٨٣

(٢) اي يثنيها الله تعالى حقيقة وينقي مشابها لصفات المخلوقين : (ليس كمثله شيء "

وهو السميع البصير .)

(٣) في ع : ويطول جلبيها

(٤) في ظ : لتمعن

(٥) في ظ : منها

وأما القسم الثالث أيضا في مقام الاحسان فان الروح موصوف بالادراك العلمى

والحلم والنظر والتدبير والقيام بملكه النفس والجسد والقضاء والحكم فيها وغير ذلك، مما يطول الكلام به لأنها كلها اعراض موجودة بعد ان لم تكن وليس منها (١) صفة في مقام النفس والروح الا وهى مربوطه بغيرها لا تنفك عنه ابدا .

والبارى تعالى منزّه فى أوصافه عن ذلك كله فوجب على العبد أن يؤمن ويشهد ويقر أن صفات البارى تعالى منزّهة عن صفات المخلوقين فهو أحدى الذات وأحدى الاسماء (٢) والصفات .

وقد بينا فى باب التوحيد طرفا من ارتباط صفات (الخلق) (٣) بأضدادها والفرق بينها وبين صفات البارى فى ذلك فليُنظر هنالك (٤) فقد عم الايمان بالصفات النظر فى جميع المقامات (والمعوالم) (٥) كلها . والصفات كما قدمنا فى صدر الباب على ثلاثة أقسام :

نفسية ، ومعنوية ، وفعلية .

فالنفسية : كالبقاء والدوام والقدم والنزاهة والرفعة والوحدة وشبه ذلك والمعنوية : كالحياة والارادة والقدرة والكلام وغير ذلك .

والفعلية : كالتصوير والخلق والتقديم والتأخير والصنع والاتقان والايجاد وغير ذلك .

-
- | | |
|-------|---|
| (١) | فى خ : وليس معها |
| (٢) | فى خ : فهو أحد فى الذات وأحد فى الاسماء |
| (٣) | فى ع لم تذكر كلمة " الخلق " |
| (٤) | تقدم ذلك فى ص ١٦١ |
| (٥) | هكذا وردت فى جميع النسخ ما عدا ع : ففيها العالم |

فالفعلية : هي غيره فاذا قدرت زوالها أو وجودها استوى ذلك، فـ

حق الباري تبارك، وتعالى لأنها فعله (١) .

وصفات النفس : لو قدرت زوالها بطل وجود الذات ولم يكن للذات وجود .

وصفات المعاني : لو جاز أن تقدر عدمها لم يبطل وجود الذات وخلف

الصفة ضدّها وهذا لا يجوز في حق الباري سبحانه في صفات المعاني

وصفات النفس اعنى التقدير (٢) .

(١) هذا تكرار لما تقدم في ص ٥٦٩ وانظر التعليل في ص ٥٧٠ وما ارتضاه السلف

في هذه المسألة حيث لا يصح عندهم أن يقال هي غيره لما في لفظ
غير من الاجمال وذلك في جميع الصفات ذاتية كانت أو فعلية . فلا يطلق
الا مع البيان والتفصيل .

وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٢٩

(٢) المشبّهون للصفات الالهية ينقسمون من حيث تقسيمهم للصفات الى قسمين :

أ - فالسلف :

قسموا الصفات الى قسمين :

صفات ذاتية

وصفات فعلية

والذاتية : هي الصفات الملازمة للذات فلا تنفك عنها .

والفعلية هي الأمور المتعلقة بمشيئته تعالى وارادته يفعلها متى شاء

وكل من الصفات الذاتية والفعلية تنقسم الى :

عقلية وخبرية وذلك بالنظر الى الأدلة التي ثبتت هذه الصفات بها :

فمنها ما دل العقل على ثبوته لله تعالى مع ورود النص بها .

ومنّها ما كان طريق اثباته بالأدلة النقلية فحسب

ومثال ذلك في الذاتية العقلية : العلم والارادة والقدرة والسمع

ومثاله في الذاتية الخبرية : الوجه اليدين العين الرجل .

ومثال الفعلية العقلية : الخلق والرزق والاعطاء المنع .

ومثال الفعلية الخبرية : الاستواء النزول المجي .

وكل هذه الصفات يتصف بها تعالى في الأزل فلا يجوز ان يمتقد
ان الله تعالى وصف بصفة بعد أن لم يكن متصفا بها لأن صفاته
سبحانه صفات كمال وفقد هما صفة نقص ولا يجوز أن يكون قد حصل
له الكمال بعد ان كان متصفا بضده وهذا ما ذكره شارح الطحاوية
وقال : ولا يريد على هذه : صفات الفعل والصفات الاختيارية ونحوها
كالخلق والتصوير والاماته والاحياء والقبح والبسط والطي والاستواء
والايمان والمجيء والنزول والغضب والرضى ونحو ذلك، ما وصف به
نفسه ووصفه به رسوله وان كما لا ندركه، كنهه وحقيقته التي هي تأويله
ولا تدخل في ذلك متأولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا ولكن أصل
معناه معلوم لنا كما قال الامام مالك رضى الله عنه لما سئل عن قوله
تعالى :

(ثم استوى على العرش) الأعراف ؟ وغيرها . كيف استوى ؟ فقال :

الاستواء معلوم والكيف مجهول

ب - الأشاعره :

قسموا الصفات الى أربعة أقسام :

نفسية ، سلبية معان معنوية :

فالنفسية : عرفوها بأنها الوصف الدال على الذات دون معنى زائد عليه وهو الوجود .

والسلبية : عرفوها بأنها التي سلبت أمرا لا يليق بالله سبحانه
وهي عندهم خمس صفات .

القدم ، البقاء ، مخالفته تعالى للحوادث ، قيامه بنفسه ،
والوحدانية .

وصفات المعاني : هل كل صفة قائمة بموصوف دالة على معنى زائد
على الذات وهي سبع صفات

الحياة ، الارادة ، القدرة ، العلم ، الكلام ، السمع ، البصر =

والصفات المعنوية :

هى الحال الواجبة الثابتة للذات اذا قامت بها المعانى
فالانصاف بها فرع عن الانصاف بالسيح الاولى فهى :
كونه حيا ، كونه مريدا ، كونه قادرا ، كونه عالما ، كونه متكلميا
كونه سميعا ، كونه بصيرا .
وانذا قارنا هذه التقسيمات المذكورة فى هذا التعليق مع تقسيم
المؤلف " يتضح لنا ما يلى :
فالمؤلف سبق له فى هذه الشعبة أن ذكر تقسيمين وهما لا يختلفان
كثيرا عن بعض وقال فى التقسيم الثانى فيهما :
(والصفات كما قد منا فى صدر الباب على ثلاثة أقسام . .) فلو نظرنا
الى هذين التقسيمين رأينا المؤلف يسلك فيهما مسلك الأشاعرة
ويخالفهم فى أمور

- ١ - انه جعل الصفات السلبية التى قام بها الأشاعرة صفات نفسية
- ٢ - انه لم يفرق فى تقسيمه الأخير بين الصفات المعنوية وصفات
المعانى ومثل الصفات المعنوية بصفات المعانى وان كان أشار
الى هذا الفرق فى التقسيم الاول .

انظر: شرح الطحاوي ص ١٢٧ - ١٢٨

البيهقي وموقفه من الالهيات ١٤٦ - ١٥٠

دعوة التوحيد للهزاس ٢٧٣

الاقتصاد فى الاعتقاد للغزالي ١٠٠ - ١٠١

وقد أطلق العلماء والأئمة في الصفات (١) عبارة حسنة فقالوا فيها :
 لا هي هو ولا هي غيره
 لأنك ان قلت : هي هو فقد نفيت عنه الصفات وأثبتت الذات منفردة (٢)
 بلا صفات وأثبتت الصفات منفردة وبقيت الذات لأن قولك : هي هو يحتمل
 معنيين :

أحدهما : أن تقول هي هو أي الصفات هي الذات فتكون الذات صفات
 وهذا محال لأن الصفة لا تكون هي الموصوف لا تعرف الصفة
 إلا لموصوف ولا يكن لها وجود إلا بكونها قائمة بالموصوف الذي
 هو الذات .

والمعنى الثاني : أن تقول هي غيره أي هي غير الذات فتفرد الذات بغير
 صفة .

وهذا مذهب المعتزلة وكثير من المخالفين لأهل الاسلام فيقولون
 عالم بلا علم وقادر بلا قدرة ونحو هذا .

والصواب :

ما أطلق علماء أهل السنة فقالوا :
 لا هي هو ولا هي غيره لأنك ان قلت هي غيره فقد أثبتت الغيرية

(١) مراده بالصفات صفات الذات وصفات النفس على حسب تقسيمه أما الصفات

الفعلية فقد قال : هي غيره وتقدم التنبيه على ذلك .

(٢) في خ : منفرد

وأن الاله غيران ، وان قلت هي هو فقد نفيت الصفات فافهم (١)
والحمدة في هذا الباب أعني معرفة الصفات المعنوية : . معرفة عشرة
أصول ينتظم لك فيها ما بقي من معرفة الصفات ان شاء الله وهي :
الحياة ، العلم ، القدرة ، الارادة ، الكلام والسمع والبصر (٢)

(١) تقدم بحث : هل الاسم عن المسمى ؟ ورأينا أن هذا القول الذي
نسبه المؤلف الى أهل السنة هو قول الأشعري وابن فورك والبيهقي
ومن وافقهم .

وقد بين ابن تيمية رحمه الله موقف السلف في هذا الموضوع حيث قال رحمه
الله : لم يصرف عن أحد من السلف أنه قال : الاسم هو المسمى بل هذا
قاله كثير من المنتسبين الى السنة بعد الأئمة وأنكر أكثر أهل السنة عليهم
ومنهم من أمسك عن القول في هذه المسألة نفيًا وإثباتًا ان كان كل من
الاطلاقيين بدعة كما ذكره خلال . . . وكما ذكره أبو جعفر الطبري . الخ
وقول أبي جعفر الطبري الذي أشار ابن تيمية اليه هنا وذكر بعضه نقله
اللاذكافي في أصول اعتقاد أهل السنة حيث أورد اعتقاد ابن جعفر
محمد بن جرير الطبري . ومنه قوله في هذا الموضوع :

(وأما القول في الاسم أهو المسمى أو غير المسمى ؟

فانه من الحماقات الحادثة التي لا أثر فيها فيتبع ولا قول من امام فيسمع
والخوض فيه شين والصمت عنه زين وحسب أمرى من العلم به والقول فيه
أن ينتهي الى قول الصادق عز وجل وهو قوله :

(قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوه الا أسماء الحسنی) الاسراء . ١١٠
وقوله :

(ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها) (الاعراف . ١٨٠)

راجع فتاوى ابن تيمية ج ٦ ص ١١٨ و (٢٠١)

وأصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ١ ص ١٨٣ و ١٩٨

(٢) هذه الصفات السبع التي يثبتها المنتسبون للأشعري وينازعون في بقيّة
الصفات ويحمل نسبتها الى الله على سبيل المجاز ويسلك في ذلك أحد
طريقين أما تأويل الصفة بصفة اخرى كتفسير المحبة بالارادة .

وكمال الادراك للطعوم والروائح وغير ذلك
 وأنه قد يم الصفات لم يزل موصوفا بها ولا يزال
 وأنه منزّه عن شبه الحوادث وطردّها عليــــه
 فأما الأصل الأول : وهى الحياة
 =====
 فدليله من القرآن :

(الله لا اله الا هو الحى القيوم . . .) (١)

فوصف نفسه بالحياة لأن اسم الحى دل على ذات ومعنى وهى الحياة
 ودليله (من العقل) (٢)

ان الحى على الحقيقة هو : الدراك الذى له شعور بنفسه وبغيره ،
 والميت : هو الذى لا يدرك نفسه ولا غيره ولا شعور له بشئ ولو كان
 ذلك لما صح وجود الأشياء عنه (٣) فان الحياة شرط فى وجود
 (العلم والقدرة والارادة) (٤) وجميع الصفات .

===== واما تفسير الصفة بـعـمـ المخلوقات من النعم والعقوبات مثل تفسير اليد
 بالنعمة والغضب بالعقوبة .

راجع التحفة المهدية شرح الرسالة المندويه ج ١ ص ٤٦ / ٤٧
 وانظر شرح المواقف تحقيق احمد المهدى ص ٧٧
 والاقتصاد للـفـزـالى ص ٥٣ وغيرهما من كتب الأشاعره

- (١) سورة البقرة من آية ٢٥٥
- (٢) كلمة " من العقل " لم ترد فى ع ووردت فى بقية النسخ
- (٣) فى أ : لما صح وجود الأشياء والقدرة عنه .
- (٤) هكذا وردت فى جميع النسخ ما عدا ع ففيها (شرط فى وجود العالمـ
 والارادة)

ومن أجل هذه اللطيفة اشار من أشار الى ان الحي هو الاسم الأعظم لأن الحياة شرط في وجود جميع الصفات الكاملة بالموصوف ان لو لم يكن حيا لما كان عالما ولا قادرا ولا مريدا ولا سميعا ولا بصيرا ولا أدرك شيئا ولا صح منه وجود شيء وقد ثبت ايجاد الأشياء عنه فقد ثبت حياته بالبرهان ..

والحمد لله .

وأما الأصل الثاني وهو العلم فدليله من القرآن :

(..... وسعت كل شيء رحمة وعلما) (١)

ودليله من العقل :

ان الجاهل لا يصدر منه الفعل المتقن ولا الصنعة المرتبة الكاملة (٢) بل العالم هو الذى يصدر ذلك عنه ومن نظر في مخلوقات الله تبارك وتعالى واتقانها وترتيب اشخاص (٣) الموجودات واعضاء الحيوانات حتى النمله وأقل منها يتبين له من لطف الخلقه وتزيين الصنعة وترتيب الحكمة ما يبهر العقل واللب .

فحينئذ يعلم ان هذا الصنع المحكم الفريد (٤) والملك المرتب المجيب لا يصدر الا من عالم عظيم لا يعزب عنه مثقال ذرة (فسي السموات والأرض و) (٥) في جميع الملك ولو لم يكن عالما لما صدر

-
- | | |
|-------|--------------------------|
| (١) | سورة غافر من آية ٧ |
| (٢) | في ت هـ خ : المحنكة |
| (٣) | في ت : الأشخاص |
| (٤) | في خ : المحكم الترتيب |
| (٥) | ما بين القوسين وردت في ت |

عنه شىء من ذلك، فقد ثبت علمه بالبرهان كما ثبت علمه بالخبر
والقرآن . والحمد لله .

الأصل الثالث : القدرة : =====

أما دليله من القرآن فقوله تعالى :

(. . . وهو على كل شىء قدير) (١)

فقد ير دل على ذات ومعنى هي القدرة ،

ودليله من العقل :

أن العاجز هو الذى لا يقدر على شىء ولا يصدر منه فعل بوجهه
وقد وجدت الأفعال ضرورة فقد ثبتت قدرته بأقل تأمل ونظر
والحمد لله .

الأصل الرابع : الارادة : =====

أما دليله (٢) من القرآن فقوله تعالى :

(. . . ان الله يفعل ما يريد . . .) (٣)

(. . . وربك يخلق ما يشاء ويختار . . .) (٤)

(١) سورة المائدة من آية ٢٠ (وردت فى سور أخر

(٢) فى خ : اما دليل الارادة من القرآن

(٣) سورة الحج من آية ١٤

(٤) سورة القصص من آية ٦٨

ودليله من العقل :

ان الذى يتصف بعدم الارادة هو المهل فى نفسه ومن كان بصفة
الاهمال فانه لم يصرف قدرته الى احدى الجهتين : الايجاد
أو ترك الايجاد فان القدرة انما تصدر الأفعال عنها بصرف الارادة
اياها الى الفعل ولا يترك المرید الفعل الا بترك الارادة للفعل .
وكذلك التكوين بالكلام كما قال تعالى :

(انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون .) (١)

فقدم الارادة على التكوين بالكلام فكيف يصح وجود فعل عن القدرة
والكلام بغير ارادة والارادة متقدمة على الاحداث بالقدرة والكلام
فلا يكون فعل من الفاعل حتى يريد الفاعل (٢) .

ولو صح وجود فعل بلا ارادة (٣) لكانت أفعاله غير مخصصة بالتقدير
والتأخير والرفع والخفض والقبض والبسط ، وكان يكون ملكه مهملًا كما
تصدر حرارة النار عن النار والمعلول عن العلة فكان يكون مضطرا .
والاله سبحانه وتعالى يتنزه عما يتوهمه الجاهلون .

ولو صدرت أفعاله أيضا من غير ارادة — كما زعم كثير من الضالين —
لكانت أفعاله التى أحاط بها علمه تصدر عنه جملة فى وقت واحد
فلا يبقى عنده فعل يوجد ويصدر عنه ويكون ملكه وأفعاله محصورة وتامة
لا تزيد ولا تنقص ولا تتحول ولا تتغير ولا تتقدم ولا تتأخر .

(١) سورة النحل آية ٤

(٢) فى ظ ، ت ، خ : حتى يريد الفاعل

(٣) فى خ : من غير ارادة

وهذا مستحيل (١) من قبل أن العريد هو الذى يوجد ما يشاء
ويترك. ايجاد ما لم يشاء ايجاده ويؤخر ايجاد ما شاء (٢) تأخير
الى الوقت الذى شاء تأخيره ، (ويخص) (٣) شيئاً بما لم يخص
به غيره فقد دلت التخصيصات فى الأشياء والتقديم والتأخير
على ارادة البارئ تعالى برهاننا بينا كما نطق به القرآن والخبر (٤)
والحمد لله .

الأصل الخامس : الكلام :

اما دليله من القرآن فقولته تعالى :

(... وكلم الله موسى تكليماً) (٥)

(... وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً) (٦)

وقوله :

(... يريدون ان يبدلوا كلام الله ...) (٧)

وغير ذلك .

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | فى ظ : و هذا محال |
| (٢) | فى ظ : ما يشاء |
| (٣) | فى ع : وخص وفى البقية ويخص |
| (٤) | كلمة " والخبر " لم ترد فى ع ، وردت فى بقية النسخ . |
| (٥) | سورة النساء من آية ١٦٤ |
| (٦) | سورة الشورى من آية ٥١ |
| (٧) | سورة الفتح من آية ١٥ |

ودليله من العقل :

ان القرآن العزيز الذى هو كلامه ثبت بالتواتر والتواتر برهان قاطع
أبين من كل برهان فان من لم يدخل مكة ولم يرها قط قد استوى علمه
بوجودها مع (علم) (١) من دخلها ورآها . وكذلك مصر ويفداد وجميع
البلدان المشهورة قد استوى علمه بوجود جميعها مع علم من دخلها
ورآها وانما ثبت هذا بالتواتر والشهرة .

وثبت للعقول أنه كلام الله وأنه ليس كلام آدمى ولا خلق : بالاعجاز
الذى فيه فانه قد اعجز (٢) المخلق كلهم على فصاحتهم ونيلهم ومكيدة
عقولهم عن أن يأتوا بسورة (من) (٣) مثله أو بعشر أو بقرآن مثله (٤)
ثم كان الرسول الذى أتى به أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يقول الشمر فكان
ذلك منه أبين بيان على أنه كلام الله تبارك وتعالى .
ثم انه تحدى الكل وقال لهم :

(قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن

لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) (٥)

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | كلمة "علم" وردت فى خ |
| (٢) | فى ظ ء خ . ت قد عجز |
| (٣) | حرف "من" لم يرد فى ع |
| (٤) | كان القرآن الكريم فى تدرجه مع المعاندين المعارضين للقرآن على عكس
ما قال المؤلف فقد تدرج معهم حيث تحداهم أولا بالاتيان بمثله فلما لم
يستطيعوا تحداهم بالاتيان بعشر سور منه فلما لم يستطيعوا تنازل معهم
الى سورة واحدة ثم اخبر أنهم لن يستطيعوا شيئا من ذلك أبدا فقال : |
| | (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة
اعدت للكافرين) الآية ٢٤ من سورة البقرة وانظر تفسيرها فى ابن كثير
وانظر اعجاز القرآن لمصطفى الرافعى ص ١٢٠ ط ٩ |
| (٥) | سورة الاسراء آية ٨٨ |

اي معينا فلما لم يستطع أحد أن يأتي بمثله أو بمثل سورة منه عــــم
 بالبرهان القاطع والدليل الساطع انه كلام الله جل جلاله .
 فاذا ثبت أنه كلام الله ثبت أنه غير مخلوق ولو كان كلام بشر لكان مخلوقا
 مثل المتكلم به فافهم (١) .
 وروى عن امام العلماء وسيد الحكماء علي بن أبي طالب رضى الله عنه
 حين قالت له الخوارج :
 حكمت في دين الله المخلوقين فقال : والله ما حكمت مخلوقا ما حكمت
 الا القرآن (٢) فاذا تحققت هذا علما فاعلم (٣) :

(١) في شرح السنه للبخارى في باب الرد على من قال بخلق القرآن ج ١ ص ١٨٦
 قال :

وقد مضى سلف هذه الأمة وعلماء السنه على أن القرآن كلام الله ووحيه ليس
 بخالق ولا مخلوق ، والقول بخلق القرآن ضلالة وبدعة لم يتكلم بها أحد
 في عهد الصحابة والتابعين رحمهم الله وخالف الجماعة الجعدي بن درهم
 فقتله خالد بن عبد الله القسري بذله ، فخطب بواسط في يوم أمحى وقال :
 ارجعوا أيها الناس فضعوا تقبل الله منكم فاني مشح بالجعدي بن درهم
 فانه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما سبحانه
 وتعالى عما يقول الجعدي . ثم نزل فذبحه . .

وانظر خلق افعال العباد للامام البخارى تحقيق د / عبد الرحمن الوكيل ص ٢٩
 ذكره البيهقي في الاعتقاد على مذهب السلف . ص ٣٨ وانظر تلخيص ابليس
 ص ٩٠ - ٩٤

(٣) عرفنا فيما مضى ص ان مذهب المؤلف في صفة الكلام هو مذهب الأشاعرة
 وقد اوردت في تعليقي هناك ، مذاهب الناس في مسألة الكلام ونقلت الأقوال
 في ذلك من شرح العقيدة الطحاوية .
 وهنا أورد المؤلف مذهبه ببحث التفصيل والاستدلال فيهمنا مناقشته ففى
 ذلك على ضوء ما يراه السلف :

ان كلام الله تعالى ليس بصوت ولا حروف .

والكلام الحقيقي هو كلام النفس (١) كما قال الشاعر :

ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا (٢)

(١) السلف لا يرتضون ان يكون كلام الله كلاما نفسيا ان لا يدل لذاته عقل صحيح ولا نقل ويرون ان كلام الله تعالى كلام حقيقي وأنه لم يزل متكما اذا شاء ومتى شاء وكيف شاء بصوت يسمع .

وان نوع الكلام قديم وان لم يكن الصوت المعين قد يما وكلامه لا يشبه كلام خلقه .

والوصف بالتكلم حقيقة من أوصاف الكمال . والوصف بأن الكلام كلام النفس من أوصاف النقص ان لا يقال لمن قام به الكلام النفساني ولم يتكلم به ان هذا كلام حقيقة والا لزم ان يكون الأخرس متكما ان الأخرس له خواطر يريد التكلم بها ولكنه مع ذلك لا يستطيع فالحق سبحانه منزّه عن مثل هذا العجز الذي يعتبر نقصا في المخلوق .

انظر شرح الطحاوية ص ١٨١ و ١٩٦

والبيهقي وموقفه من الالهيات ٢٠١ و ٢٠٠

(٢) هذا البيت للأخطل وقد استدل به الأشاعرة في هذا الموضع المهم من العقيدة وأثركه نقده لشارح الطحاوية رحمه الله حيث قال :

(وأما من قال انه — (أي كلام الله) معنى واحد واستدل عليه بقول الأخطل :

ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

فاستدل فاسد .

ولو استدل مستدل بحدِيث في " الصحيحين " لقالوا : هذا خبر واحد ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول والعمل به . فكيف وهم — هذا البيت قد قيل انه موضوع منسوب الى الأخطل وليس هو في ديوانه .

وقيل انما قال : " ان البيان لفي الغفاد . . . " وهذا اقرب الى الصحة
وعلى تقدير صحته عنه فلا يجوز الاستدلال به فان النصارى قد غلبوا
فى معنى الكلام وزعموا ان عيسى عليه السلام نفس كلمة الله واتحد اللاهوت
بالناسوت اى شىء من الاله بشىء من الناس :
افيستدل بقول نصرانى قد ضل فى معنى الكلام على معنى الكلام وتترك
ما يعلم من معنى الكلام فى لغة العرب ؟ !
وأىضا فمعناه غير صحيح ان لازمه أن الأخرس يصى متكلماً لقيام الكلام
بقلبه وان لم ينطق به ولم يسمع منه .
راجع شرح العقيدة الطحاوية ص ١٩٨
ثم أورد رحمة الله بعد ذلك أدلة نقلية صريحة ترد قول من قال ان الكلام
هو المحنى القائم بالنفس كالحديث المتفق عليه . :
(ان الله تجاوز لامتنى عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به)
فقد أخبر أن الله عفا عن حديث النفس الا أن تتكلم ففرق بين حديث
النفس وبين الكلام .

انظر شرح الطحاوية ص ١٩٩ والبيهقى وموقفه ———

الالهيات ص ٢٠١

فالأصوات والحروف إنما وضعت للدلالات على كلام النفس (١) .

(١) هذا مذهب الأشاعرة في الأصوات والحروف .

وتوضح مذهبهم في ذلك أن القرآن الموجود المقرء هو عبارة عن كلام الله تعالى فالقرآن عندهم نوعان :

أ - معان ، ب - ألفاظ .

فالألفاظ عندهم : مخلوقة وهي هذه الألفاظ الموجودة وتتضمن الأصوات والحروف .

والمعاني قديمة قائمة بالنفس وهي معنى واحد قائم بالنفس - كما سبق استشهاد المؤلف عليه ببيت الأخطل .

وهذا المعنى النفسى عندهم ان عبر عنه بالعربي كان قرآنا وان عبر عنه بالعبرانية كان توراتا أو بالسريانية كان انجيلا فالتعدد والتكثر والتجزؤ والتبعيض إنما هو حاصل في الدلالات لا في المدلول الذى هو كلام النفس وهذه العبارات والدلالات مخلوقة وإنما سميت كلام الله لدلالاتها على كلام الله وتأديه بها .

انظر : شرح المواقيف تحقيق أحمد المهدى ص ١٤٨ - ١٥٢

ومختصر الصواعق ص ٢٩١

والرسائل والمسائل لابن تيمية ج ٣ ص ١٥٢

وقد رد السلف هذا القول وأنكروه على الأشاعرة لما يستلزم اعتقاده من مخالفة صريحة لنصوص الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة .

وخلاصة مذهب السلف في صفة كلام الله تعالى هو كما ورد في شرح العقيدة الواسطية : (أن الله تعالى لم يزل متكلمًا إذا شاء وان الكلام صفة قائمة بذاته يتكلم بها بمشيئته وقدرته فهو لم يزل ولا يزال متكلمًا إذا شاء وما تكلم الله به فهو قائم به ليس مخلوقًا منفصلًا عنه - كما يقول المعتزلة - ولا لازماً لذاته لزوم الحياة - كما تقول الأشاعرة - بل هو تابع لمشيئته وقدرته ، والله سبحانه نادى موسى بصوت ونادى آدم وحواء بصوت وينادى عباده يوم القيامة بصوت ويتكلم بالوحي بصوت لكن الحروف والأصوات التى تكلم الله بها صفة له غير مخلوقة ولا تشبه أصوات المخلوقين وحروفهم كما أن علم الله القائم بذاته ليس مثل علم عباده فان الله لا يماثل المخلوقين في شئ من صفاته . . .

راجع : شرح العقيدة الواسطية تأليف محمد خليل الهراس ص ٨١

ومن قلت له : اكتب أرضاً أو سماءً أو فرساً أو آدمياً فكتب الذي أُمليت عليه
في ورقة أو لوح ثم زعم أن الأرض أو السماء أو الفرس هو المكتوب في الورقة
فاقطع طمعاً عن عقله وأقبح بحماقته (١) .

(١) ذكر ابن القيم رحمه الله في كتابه القيم : مختصر الصواعق كلاماً مفيداً لا بد
لطالب الحق والصواب معرفته ، وبمعرفته وفهمه يتضح خطأ المؤلف فسقى
ما ذهب إليه هنا وفي الفقرة التي تلي . قال ابن القيم رحمه الله :
كل ذي فطرة سليمة يعلم أن وجود الكلام في المصحف ليس بمنزلة وجود
الحقائق الخارجية فيها ، ولا بمنزلة وجودها في محالها وأماكنها وظروفها ،
ويجد الفرق بين كون الكلام في الورقة وبين كون الماء في الظرف . فهنا
ثلاث معان متميزة لا يشبه كل منها الآخر ، فان الحقائق الموجودة لها
وجود عين ثم تعلم بمد ذلك ، ثم يعبر عن العلم بها ، ثم تكتب العبارة
عنها ،

فهذا العلم والعبارة والخط ليس هو أعيان تلك الحقائق بل هو : وجودها
الذهني العلمي في محله وهو القلب والذهن ،
ووجودها اللفظي النطق في محله وهو اللسان في الآدمي .
ووجودها الرسمي الخطي في : قوله وهو الكتاب أو ما يقوم مقامه من حفر
في حجر أو خشب . . . (- إلى ان قال رحمه الله) :
إذا عرف هذا فكون الرب تعالى وأسمائه وصفاته في الكتاب غير كون كلامه
في الكتاب فهذا شيء وهذا شيء ، فكونه في الكتاب هو اسمه وأسماء صفاته
والخبر عنه وهو نظير كون القيامة والجنة والنار والصراط والميزان في الكتاب
انما ذلك أسماءه والخبر عنها ،

وأما كون كلامه في المصحف والصدور فهو نظير كون كلام رسوله في الكتاب
وفي الصدور فمن سوى بين المرتبتين فهو ملبس أو ملبوس عليه

راجع مختصر الصواعق المرسله لابن القيم ج ٢ ص ٣١٨ - ٣١٩

وانظر ص ٣٢٢ منه .

وانظر شرح الطحاوية ص ١٩٨

ومن زعم أن حركة شفثيه أو صوته وكتابته بيده في الورقة هو عين كلام الله القائم بذاته فقد زعم أن صفة الله قد حلت بذاته ومست جوارحه وسكنت قلبه وأي فرق بين من يقول هذا وبين من يزعم من النصارى أن الكلمة اتحدت بعيسى عليه السلام (١) .

(١) هذه المزاعم لا يمكن حصولها إلا لمن لا يفرق بين ما هو من صفات الله تعالى ولا يثق به وبين ما هو من صفات المخلوق ولا يثق به ، قال ابن تيمية رحمه الله :

وكثير من الخائضين في هذه المسألة - أي مسألة كلام الله - لا يميز بين صوت العبد وصوت الرب بل يجعل هذا هو هذا فينفيهما جميعاً أو يثبتهما جميعاً فإذا نفى الحرف والصوت نفى أن يكون القرآن العريس كلام الله وأن يكون منادياً لعباده بصوته وأن يكون القرآن الذي يقرأه المسلمون هو كلام الله ، كما نفى أن يكون صوت (العبد صفة لله عز وجل ، ثم جعل كلام الله المتنوع شيئاً واحداً لا فرق بين القديم والحادث وهو مصيب في هذا الفرق (- أي في كونه لا فرق بين القديم والحادث -) دون ذلك الثاني الذي فيه نوع من الاتحاد والتمطيل حيث جعل الكلام المتنوع شيئاً واحداً لا حقيقة له عند التحقيق ،

وإذا أثبت جعل صوت الرب هو صوت العبد أو سكت عن التمييز بينهما مع قوله : أن الحروف متعاقبة في الوجود مقترنة في الذات قديمة أزلية الأعيان فجعل عين صفة الرب تحمل في العبد أو يتحد بصفته فقال بنوع من الحلول والاتحاد يفضي لها نوع من التلطيل .

وقد علم أن عدم الفرق والمباينة بين الخالق وصفاته والمخلوق وصفاته خطأ وضلال لم يذهب إليه أحد من سلف الأمة وأئمتها بل هم متفقون على التمييز بين صوت الرب وصوت العبد ومتفقون أن الله تكلم بالقرآن الذي أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حروفه ومعانيه وأنه ينادى عباده بصوته . ومتفقون على أن الأصوات المسموعة من القراء أصوات العباد وعلى أنه ليس شيء من أصوات العباد ولا مداد المصاحف قد يماثل القرآن مكتوب في مصاحف المسلمين مقرر بالسنتهم محفوظ بقلوبهم وهو كله كلام الله . . .

راجع مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ٣ ص ١٥٣

والحروف أيها والأصوات مختلفة فيها خط حسن وأحسن منه وخط غيـــــــــر
حسن يعاب عليه صاحبه (ويضرب) (١) وكذلك الأصوات مختلفة باختلاف
الخلق فيها صوت مطرب وصوت خشين (٢) وصوت يشتم عليه صاحبه (٣) فأى
صوت منها أو أى خط هو كلام الله فيها (٤) والحروف والأصوات متقدمة
بعضها على بعض فالألف قبل اللام والميم قبل اللام (٥) وآخر

(١) كلمة " ويضرب " لم تذكر فى خ

(٢) فى ت : صوت خشن

(٣) كلمة " صاحبه " لم تذكر فى خ

(٤) قال ابن تيمية رحمه الله :

لما كان السلف والائمة متفقين على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وقد علم
المسلمون ان القرآن بلفظه جبريل عن الله الى محمد وبلغه محمد الى الخلق
وان الكلام اذا بلفظه المبلغ عن قائله لم يخرج عن كونه كلام المبلغ عنه بـــــــــل
هو كلام — لمن قاله مبتدئاً لا كلام من بلفظه عنه مؤدباً فالتبى صلى الله عليه
وسلم اذا قال :

(انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) وبلغ هذا الحديث عنـــــــــه
واحد بعد واحد حتى وصل الينا كان من المعلوم أنا اذا سمعناه من المحدث
به انما سمعنا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى تكلم به بلفظه
ومعناه وانما سمعناه عن المبلغ عنه بفعله وصوته ، ونفس الصوت الذى تكلم
به النبى صلى الله عليه وسلم لم نسمعه ، وانما سمعنا صوت المحدث عنـــــــــه
والكلام كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كلام المحدث فمن قال ان هذا
الكلام ليس كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مفترياً .

وكذلك من قال ان هذا لم يتكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما
أحدثه فى غيره أو ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بلفظه وحروفه بـــــــــل
كان ساكتاً أو عاجزاً عن التكلم بذلك فعلم غيره ما فى نفسه فنظم هـــــــــذه
الالفاظ ليحبر عما فى نفس النبى صلى الله عليه وسلم ونحو هذا الكلام =

فمن قال هذا كان مفتريا ومن قال ان هذا الصوت المسموع صوت النبى
صلى الله عليه وسلم كان مفتريا .

فاذا كان هذا محقولا فى كلام المخلوق فكلام الخالق أولى باثبات ما يستحقه
من صفات الكمال وتنزيه الله أن تكون صفاته وأفعاله هى صفات العباد
وأفعالهم، أو مثل صفات العباد وأفعالهم . . .

راجع مجموعة الرسائل والمسائل ج ٣ ص ١٢٣

وقال رحمه الله فى موضع آخر:

فان قيل : فهذا الذى يقرأه القارىء هو عين قراءة الله تعالى وعين تكلمه هو؟
قلنا : لا بل القارىء يؤدى كلام الله تعالى ، والكلام انما ينسب الى من قاله
مبتدئا لا الى من قاله مؤديا مبلغا ،

ولفظ القارىء فى غير القرآن مخلوق ، وفى القرآن لا يتميز اللفظ المؤدى عن
الكلام المؤدى عنه ولهذا منع السلف عن قول : لفظى بالقرآن مخلوق لأنه
لا يتميز كما منعوا عن قول : لفظى بالقرآن غير مخلوق ،

فان لفظ العبد فى غير التلاوة مخلوق وفى التلاوة مسكوت عنه كيلا يؤدى الكلام
فى ذلك الى القول بخلق القرآن وما أمر السلف بالسكوت عنه يجب السكوت
عنه ، والله الموفق

راجع مجموعة الرسائل والمسائل ج ٣ ص ١٨٤

(٥) فى ت ، خ : فالألف قبل اللام واللام قبل الميم وله حد وأخر ونهايه . . .
وهو الصواب لانه يريد " الم " .

ونهايه ، وصفات الله (١) لا توصف بالحد والنهايه والقبل والبعد (٢) .
ومع هذا كله فكلام الله مكتوب في المصاحف مقرأً بالألسنة محفوظاً في القلوب
وليس حالاً في مصحف ولا في جارية وقلب بل هو المسموع والمفهوم (٣)
ولو كانت الحروف هي نفس كلام الله كيف كان عثمان رضي الله عنه
يستخير (٤) عنه ، أو كيف كان يتجراً أو يقدم (٥) على حرق المصاحف
بمحضر الاف من الصحابه وهم العلماء القدوة رضي الله عنهم ، كلا بل
علم عثمان والصحابه رضي الله عنهم :

ان كلام الله ليس بأشخاص ولا حروف فتحرق باحراق الأوراق والمداد ،
وتبين بفعله ذلك رضي الله عنه الفرق بينه وبين الحشوية المجسمه التي تزعم
أن كلام الله صوت وحرف ففيه اسوة حسنة لأهل السنة
والحمد لله . (٧) .

(١) في ظ : وصفات الاله

(٢) هذا عند الأشاعرة لان مذهبيهم في كلام الله مبني على مسألة انكار قيام

الافعال والأمر الاختياريه بالرب تعالى ويسمونها بسأله : حلول الحوادث

انظر مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم ج ٢ ص ٢٩٢

(٣) راجع التعليل السابق في ص

(٤) في ظ ، ت ، خ : كيف كان يستخير عثمان رضي الله عنه او كيف . . .

(٥) في ظ ، ت ، خ : يتجراً أن يقدم

(٦) من قوله : بل علم عثمان . . الى قوله : والحمد لله سقط من : خ

(٧) تعليق :

ان احراق عثمان رضي الله عنه للمصاحف بحضرة من حضر من الصحابه وموافقهم

على ذلك ، وجمعهم على مصحف واحد كان ذلك لصلحة عظيمة هي جمع الأمة

حين تفرق المسلمون في الأمصار فكان أهل كل اقليم يأخذون بقراءة من اشتهر

بينهم من الصحابه فحدث اختلاف في حروف الاداء ووجوه القراءة واستفحل

بينهم الخلاف حتى كفر بعضهم بعضاً وكادت تكون فتنة عظيمة في الأرض بين

المسلمين قال الزرقاني في كتابه : مناهل العرفان : ج ١ ص ٢٤٨ :

ولم يقصف هذا الطغيان عند حد بل كان يلفح بناره جميع البلاد الاسلاميه
حتى الحجاز والمدينه وأصاب الصغار والكبار على السواء : اخرج ابن داود
في " المصاحف " من طريق أبي قلابه أنه قال :

لما كانت خلافة عثمان جعل المعلم يعلم قراءة الرجل والمعلم يعلم قراءة
الرجل فجعل الفلمان يلتقون فيختلفون حتى ارتفع ذلك الى المعلمين
حتى كفر بعضهم بعضا فبلغ ذلك عثمان فخطب فقال : انتم عندى تختلفون
فمن نأى عنى فى الأمصار أشد اختلافا . .

وبهذا يتضح ان احراق المصاحف المخالفة للمصحف الذى اتفق الصحابة
على جمع الناس عليه واتلافها لم يكن لأن عثمان ومعه صحابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم كانوا يعتقدون ان القرآن ليس كلام الله أو أن كلام الله
ليس بصوت وحرف فلا تجب له الحرمة والتكريم والاحلال .

ولقد أعظم المؤلف القرية على الصحابة رضوان الله عليهم وعلى أتباعهم ففى
زعمه أن الصحابة كانوا يعتقدون فى كلام الله أنه كلام نفسى ليس بصوت
ولا بحرف وان احراقهم للمصاحف كان بناء على عدم اعتقادهم لحرمة القرآن
وأنه ليس بكلام الله فهو استدلال من المؤلف وا هم تصديقهم بعيد عن الصواب
فاولئك العلماء رضوان الله عليهم هم الذين نقلوا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم المعتقد السليم الواضح فى الله تعالى وفى اسمائه وصفاته وما يجب
له وليكتبه ولرسله ولملائكته ولرسالته . . الخ فهم أعلم ممن جاء بعدهم بحرمة
القرآن الكريم وهم أعظم اجلالا له وتقديرا وفعله ذلك كان من تمام حفظ
الله لكتابه . .

وقد حذر ابن القيم رحمه الله من هذا المأزق الخطير الذى يقع لكل من يعتقد
فى القرآن انه ليس بكلام الله أو أنه كلام نفسى ليس بحرف وصوت فقد قال
رحمه الله بعد أن حقق التشابه بين المذهبين المشار اليهما :

ومن هنا استخف كثير من أتباعهم بالمصحف وجوزوا دونه بالأرجل لأنه بزعمهم
ليس فيه الا الجلد والورق والزاج والعفص ، والحرمة التي ثبتت له دون الحرمة
التي ثبتت لذياب ليلى وجدرانها بكثير فان تلك الذياب حلت فيها ليلى
ونزلت بها ، وهذا الجلد والورق انما حل فيه المدا والاشكال المصورة
الدالة على عبارة كلام الله المخلوقة . . . الى ان قال رحمه الله : =

.....

ليس هذا الكتاب الذى قال الله فيه :

(وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل مسـ

حكيم حميد) (فصلت (٤١ - ٤٢)

وقال :

(انه لقرآن كريم فى كتاب مكنون) (الواقعة ٧٧ - ٧٨)

وقال :

(والطور وكتاب مسطور فى رق منشور) (الطور ١ - ٣)

أو ليس الحبر والورق قبل ظهور الحروف المكتوبة لا يمنع من مسـه المحدثون

وانا ظهرت الحروف المكتوبة صار (لا يمسه الا المطهرون)

ليس هذا الكتاب الذى قال فيه صاحب الشريعة تنزيها وتجليلا :

(لا تسافروا بالقرآن الى أرض العدو ومخافة أن تناله أيديهم)

ولمزيد المعرفة لمذهب وارااء السلف فى هذا الأصل الهام فى العقيدة

والذى حاد المؤلف فيه عن مذهب السلف الصالح وأتى بما يخالفه ويناقضه

يراجع : مختصر الصواعق المرسله لابن القيم ج ٣ ص ٢٨٦ من عند قوله :

فصل : اختلف أهل الأرض فى كلام الله تعالى فهو بحث جدير بالقراءة لمعرفة

الصواب الذى كان عليه السلف رضوان الله عليهم .

الأصل السادس : البصر : =====

دليله من القرآن قوله تعالى :

(وكان الله بكل شيء بصيرا (١))

ودليله من العقل :

ان البصير هو الذى يتصرف بنظره فى ملكه ويضع الأشياء مواضعها ولو كان عادما لصفة البصر كيف كان يتصرف فى ملكه وينفذ أفعاله فى جميع ملكوته فقد ثبت بجميع الأفعال (٢) وتصرفه فى ملكه بصره بالبرهان البين والحمد لله لأن من عدم البصر كان به (آفة) (٣) الصمى والأعمى وان كان عالما لا يهتدى سبيلا ولا يتصرف فيما يحب .

الأصل السابع : السمع : =====

أما دليله من القرآن فقوله (تعالى) :

(قد سمع الله) (٤)

وقوله :

(... اننى معكما اسمع وأرى) (٥)

-
- (١) فى ظه : (والله بكل شيء بصير) ولم أجد عن طريق المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم آية بهذا النص . والآيات التى فيها اثبات صفة البصر كثيرة فى القرآن كقوله فى سورة الملك (انه بكل شيء بصير) آية ١٩ وقوله (ان الله كان سميعا بصيرا) النساء ٥٨ .
- (٢) فى ظه : فقد ثبت بوجود الأفعال
- (٣) كلمة " آفة " وردت فى ظه مخ
- (٤) اول سورة المجادلة
- (٥) سورة طه من آية ٤٦

ودليله من العقل :

استجابته لخواص عباده الأنبياء عند بعثهم الى الامم وتكذيبهم اياهم
(واقتراحهم عليهم المعجزات) (١) فيسألونه ويدعونه فيجيبهم ولو لم
يسمعهم لما أجابهم وقد ثبتت عقوبات الأمم واهلاكهم بعد دعا الأنبياء
واستجابة الله لهم بالبرهان المتواتر الذي لا شك، فيه كقول نوح عليه السلام:
(... رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) (٢)

فكان استجابته له موافقا لدعائه .

وكقول أيوب عليه السلام :

(... مسئني الضر وأنت ارحم الراحمين ...)

ثم قال :

(... فاستجبنا له ...) (٣)

وكقول زكريا عليه السلام :

(... رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين)

ثم قال :

(فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) (٤)

وكقول ذي النون :

(... لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين)

ثم قال :

(فاستجبنا له ...) (٥)

(١) كذا ورد في جميع النسخ ما عدا ع ففيها " واقتراحهم عليهم بالمعجزات وهو خطأ

(٢) سورة نوح آية ٢٦

(٣) سورة الأنبياء من الآيتين (٨٣ ، ٨٤)

(٤) سورة الأنبياء من الآيتين (٨٦ ، ٩٠)

(٥) سورة الأنبياء من الآيتين (٨٧ ، ٨٨)

وكقول عيسى عليه السلام

(. . . اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء . . قال الله اني منزلها

عليكم . .) (١)

وأما ذلك، لا تحصى (٢)

فقد تواتر في حق كل من غاب عن تلك المواطن كما ثبت مشاهدة في حق كل من حضر (٣) تلك المعجزات والتواتر والمشافهة في العلم بوجود الشيء سواء في حق غير الأنبياء .

والاجابة للأولياء (٤) كثير وهو أفضل الكرامات فيعطيهما ما يسألون ولو لم يسمعهم لما أجابهم قال الله تبارك وتعالى في هذا المعنى .

(واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان . .) (٥) وعبادة العالم كلها (٦) أكثرها بالأذنكار سرا أو جهرا وحركات الوجوه كله أصوات خفية وجلية وهو يعلم الخلق (بأسرار أقوالهم) (٧) وجهرها كقوله تعالى :

(الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والمدوان . .) (٨) وكقوله :

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها . .) (٩)

ولو لم يسمع ذلك لما اعلم به كما سمعه فافهم .

(١) سورة المائدة من الآيتين (١١٤ - ١١٥)

(٢) كلمة : لا تحصى لم ترد في خ

(٣) في ظ : ت : ثبت مشافهة وفي خ : كما ثبت في حق كل من حضر

(٤) في ظ : ت : لأولياء الله

(٥) سورة البقرة آية ١٨٦

(٦) في ظ : ت : كله أكثرها .

(٧) في ع : بأقوال أسرارهم وهو خطأ

(٨) سورة المجادلة من آية ٨

(٩) سورة المجادلة من آية ١

الاصل الثامن :
=====

كمال الادراك : للطعموم والروائح واللموسات (١) :

(١) بين ابن تيمية رحمه الله ان مثبتة الصفات لهم في هذه الادراكات ثلاثة

أقوال معروفة وهذا تلخيص لما ذكره :

الأول :
=====

اثبات هذه الادراكات لله تعالى كما يوصف بالسمع والبصر .
وهذا قول القاضي ابي بكر وأبي المعالي (وقال) وأظنه قول الأشعري
نفسه ، بل هو قول المعتزلة البصريين الذين يصفونه بالادراكات .
وهؤلاء يقولون تتعلق به الادراكات الخمسة كما تتعلق به الرؤية . .

الثاني :
=====

قول من ينفي هذه الادراكات الثلاثة . . .
وهذا قول طوائف من الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وكثير
من أصحاب الأشعري وغيره .

الثالث :
=====

اثبات ادراك اللس دون ادراك الذوق لأن الذوق انما يكون
للمطعموم فلا يتصف به الا من يأكل ولا يوصف به الا ما يؤكل ، والله
سبحانه منزّه عن الأكل بخلاف اللس فانه بنزلة الرؤية وأكثر أهمل
الحديث : يصفونه باللس لأنه كما ل لا نقص فيه وقد دلت عليه
النصوص بخلاف ادراك الذوق فانه مستلزم للأكل وذلك مستلزم للنقص .

راجع مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٦ ص ١٣٥

وانظر الانصاف للمباقلاني تحقيق الكوثري ص ٢٥

أما دليل ادراكه لها من القرآن فبقوله تعالى :

(. . . من بين فرث ودم لدينا خالصا سائغا للشاربين . . .) (١)

وقوله تعالى :

(. . . لم يتغير طعمه . . .) (٢)

دليله أنه يدرك ما تغير طعمه .

وقوله :

(. . من ماء غير آسن . . .) (٣)

دليله ادراكه للآسن . .

وقوله :

(. . كلوا من طيبات ما رزقناكم . .) (٤)

فخص الطيب وهو الحلال وما فيه اللذة أيضا فدل بتخصيصه اللذيذ أنه

يدرك الكرية المطعم المر المذاق .

وقوله في الروائح :

(ويسألونك عن المحيض قل هو أذى . .) (٥)

وليس شيء انتن من رائحة (المحيض)

وقوله :

(من صلصال جاف مسنون) (٦)

أى مفتن متغير

وقوله :

(. . انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت . .) (٧)

(١) سورة النحل من آية ٦٦

(٢) سورة محمد من آية ١٥

(٣) سورة محمد من آية ١٥

(٤) سورة البقرة من آية ٥٧

(٥) سورة البقرة من آية ٢٢٢

(٦) سورة الحجر من الآيات : ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٣

(٧) سورة الأحزاب من الآية ٣٣

أى النتن (١) كما قال تعالى :

(... فزاد هم رجسا الى رجسهم...) (٢)

أى نتنا الى نتنهم لان الكافر رجس نجس (٣)

وقال فى رائحة يوسف عليه السلام :

(... انى لأجد ريح يوسف...) (٤)

لأن كل طيب له رائحة طيبة كما كانت توجد رائحة (٥) محمد عليه السلام

(١) فسر الشوكانى الرجس بأنه الاثم والذنب المدنسان للأعراض الحاصلان بسبب تراك ما أمر الله به وفعل ما نهى عنه فيدخل تحت ذلك كل ما ليس فيه للمسه رضا .

فتح القدير ج ٤ ص ٢٧٨

(٢) سورة التوبة من آية ١٢٥

(٣) يظهر أن المؤلف يحمل الرجس فى الآيتين على النجاسة الحسية ويرى ان الكافر نجس حسا وحكما وهو على خلاف ما يرى الجمهور من ان نجاسة الكافر حكمية اى أنه نجس نجاسة اعتقاد واستقدار . قال ابن تيمية رحمه الله فى معنى قوله تعالى :

انما المشركون نجس (سورة التوبة ٢٨ :

هذه النجاسة لا تفسد الماء بدليل أن سور اليهودى والنصرانى طاهر وأنيتهم التى يضمون فيها المائعات ويفمسون فيها أيديهم طاهرة وقد اهدى اليهودى للنبي "ص" شاة مشوية واكل منها لقمة مع علمه أنهم باسروها ...

راجع : مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٢١ ص ٦٧

وانظر مبحث : القول فى الكافر طهارة ونجاسة فى نيل الاوطار

للشوكانى ج ١ ص ٢٠

(٤) سورة يوسف من آية ٩٤ ولا يخفى بعد استدلاله هنا فالمدرك للرائحة كما هو

صريح الآية انما هو ابو يوسف فالايه : (قال أبوهم انى لأجد ريح يوسف .)

(٥) فى ت : توجد طيب رائحة

وقال :

(. . . ولا رطب ولا يابس) (١)

فصبر عن الملموس الرطب واليابس (٢) : وقال :

(نار حاميه (٣))

اى حارة وانما يجد المخلوق حرارتها بلمسها وقال :

(يقلب الله الليل والنهار) (٤)

اى بما فيهما . وهذا كثير لا تحصى شواهد ادراكه للاشياء من جميع الوجود على الكمال الأرفع .

ودليله من العقل :

ان ادراكه لذلك، كمال وفقده نقصان ولو كان بمجره شىء لا يدركه لكان ناقصا ، والاله لا يكون ناقصا .

ولأن مخلوقاته مثل بنى آدم وغيرهم يدركون جميع ذلك بحواسهم وذلك كمال فخلوا به على غيرهم (٥) فمن لم يدرك (٦) ذلك فهو ناقص فكيف يكون خلقه تبارك وتعالى اكمل منه . فافهم (٧) .

(١) سورة الأنعام من آية ٥٩

(٢) فى ت ، خ : بالرطب واليابس

(٣) سورة القارة آية ١١

(٤) سورة النور من آية ٤٤

(٥) فى خ : عن غيرهم

(٦) فى ت ، خ : فمن لا يدرك

(٧) فى ظ ، فافهم ذلك

الأصل التاسع : =====

العلم بأنه منزّه عن شبه الحوادث وطروها عليه .

اعلم ان البارئ تبارك وتعالى مخالف في أوصافه لجميع الأشياء ليس
ادراكه كادراك الخلق ولا كما يتوهمه الجاهلون بل هو جل جلاله
عالم بغير قلب ولا دماغ وقابض وباسط وفاعل ومالك بغير جارحة ومريد بغير
تمن ولا فكر ومتكلم بغير لسان ولا صوت ولا حرف وسميع بغير اذن ولا اصفا
وبصير بغير حدقه وجفن ولا مقابلة ومدرك للطعموم بغير شفة ولا ذوق والمرائح
بغير انف ولا شم وللرطب واليابس ويقلب الليل والنهار بما فيهما والقلوب والوجود
كله بغير ملاصقة ولا لمس .

وكذلك يجي* بغير حركة وينزل بغير مبوط ولا سفول (١) ويغضب من غير
تغير ولا تشف ويرضى من غير استبشار ولا طيب نفس ويحب من غير سرور ولا فرح
ويقرب من غير تلاصق ولا اتصال ويبعد من غير ثناء وانفصال ويعلو على جميع
الأشياء من غير استقرار ولا مكان بل بعلو الرتبة والمكانة وسمو الرفعة والجلالة .
واحذر مزية الوهم والخيال فان هذا الصراط أدق من الشعر وأحد من الموس (٢)

(١) في خ : ولا سفل .

(٢) الذي عليه السلف رضوان الله عليهم ان الله تعالى لا يشبه المخلوق فـ
اسائه ولا في صفاته ولا في أفعاله ، وكذلك المخلوق لا يشبه الله في شئ*
منها كما قال ابو حنيفة رحمه الله في الفقه الاكبر : ص ١٣ : لا يشبه شيئا
من الأشياء من خلقه ولا يشبهه شئ* من خلقه . . .) .

والسلف رضوان الله عليهم يلتزمون بمنهج القرآن والسنة في اثبات ما اثبت الله
لنفسه ونفى ما نفاه الله عن نفسه باثبات مفصل ونفى مجمل " ليس كمثله
شئ* وهو السميع البصير) ويسكون عما أمسك عنه .

.....

والمؤلف هنا خالف هذا المنهج وسلك طريق المتكلمين فأتى بنفى مفصل
اشتمل على حق وباطل فقد اشتمل كلامه هنا على نفى صفات ثبتت بالنص
كصفة الصوت والفرح والعلو بمعنى الاستقرار وغير ذلك من الصفات وقد
بين شارح الطحاوية رحمه الله :
ان أهل الكلام المذموم يأتون بالنفى المفصل والاثبات المجمل يقولون :
ليس بحسم ولا شبح ولا جثه ولا صورة ولا لحم . . . الى آخر ما نقله ابو الحسن
الاشعري رحمه الله عن المعتزلة
ثم قال : وفي هذه الجملة حق وباطل ويظهر ذلك لمن يعرف الكتاب والسنة ،
وقال : والتعبير عن الحق بالألفاظ الشرعية النبوية الالهية هو سبيل أصل
السنة والجماعة . . .
وبين أن الطحاوي عندما قال " ولا شيء " يعجزه " ان ذلك ليس من النفس
المذموم .
فان الله تعالى قال (وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في
الأرض انه كان عليما قديرا) فاطر ٤٤
وهذا دليل على التزام السلف بالألفاظ الشرعية النقلية .
راجع : شرح العقيدة الطحاوية ص ١٠٨
والفقه الأكبر مع شرحه ص ١٣ - ١٥

وأمر الباري كلها أجل وارفع ما يتوهمه الجاهلون

ودليل ذلك من القرآن العزيز :

(... ليس كمثل شيء) (١)

وقوله (٢) :

(لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) (٣)

ودليله من العقل :

انه لو كان يشبه الأشياء في أوصافه لوجب عليه ما يجب عليها لأن حقيقة الشبه أن يكون للواحد مثل ما للآخر (٤) ولو كان ذلك لما عرف الخالق من المخلوق ولا الرب من المربوب ولا المالك من المملوك لأنه كان يلزمه مثل ما لزمها فيصير مثلها وهي مثله وإذا كان مثلها فهو واحد منها مصنوع كصنعها لأن الأشياء مصنوعة قد شهدت العقول بالبراهين القاطعة وضع صورها وهيئة تأليفها وتركيبها فلو أشبهها في شيء من (صفاتها) (٥) لكان مصورا مثلها مصنوعا فبالضرورة القاطعة وجب أن يكون مخالفا لها في جميع صفاته وإذا كان مخالفا لها لم تشبهه ولم يشبهها فما ورد عليه في الشرع من المشتبهات فإن كنت ممن ينهض فيها بطريق العلم الراسخ والافارجع السلي هذا الأصل وهو علمك بأنه مخالف لجميع الأشياء وانف عنه ما لا يليق

به وهو معنى (ليس كمثل شيء) (٦)

(١) سورة الشورى من آية ١١

(٢) في خ : وهو قوله :

(٣) سورة الاخلاص الايتين ٣ و ٤

(٤) في ظ : مثل ما في الآخر

(٥) في ع : من صفاته

(٦) سورة الشورى من آية ١١

الأصل العاشر :

=====

العلم بأنه قديم الصفات :

أما دليله من القرآن فقولُه جل جلاله :

(... وكان الله على كل شيء قديرا) (١)

(... وكان الله بكل شيء بصيرا) (٢)

(... وكان الله سميعا عليما) (٣)

وأمثال هذا لا تحصى :

فمعنى "كان" في هذه الآيات وما أشبهها : كان الله في أزله ولا يجـوز

أن تصرف فيقال : كان يكون ولذلك أطلق بعض العلماء في كان فقال :

كان هو الله أشار به الى كآنه القديم جل جلاله

ودليله من العقل :

=====

أن الله جل جلاله حين أوجد الأفعال والموجودات لو لم يتقدم له العلم

بوجودها والقدرة عليها والكلام المخاطب لها (٤) بالتكوين والارادة وجميع

الأوصاف الموجبه له رتبة الربوبية والملك لما صح منه وجود الأفعال لأن وجود

فعل من عاجز جاهل ضعيف غير قوى ولا يريد محال وقد وجدت الأفعال

فقد صح قدم الصفات قبلها واذا صح قدم الصفات قبلها استحال عليه طريان

الحوادث في صفاته لأنه (٥) لو طرأت عليه لازداد علما وقدرة وبصرا وسمعا

(١) سورة الأحزاب من آية ٢٧ وسورة الفتح من آية ٢١

(٢) تكرر استشهاد المؤلف بهذه الجملة على أنها من القرآن وليست توجد آية

بهذا النص .

(٣) سورة النساء من آية ١٤٨

(٤) في ظ : المخاطب "له" وهو خطأ لأنه يعود على الموجودات والأفعال .

(٥) في خ : لأنها لو طرأت .

وغير ذلك، من أوصافه فكان يكمل بعد النقصان .

وعند طروها عليه كان يشتغل بالفكر (والروية) (١) واكتساب الفضائل
فيشغله شأن عن شأن ولو أشغله تدبير أهل (٢) بلدة من البلدان أو جسد
واحد من أجساد الحيوان عن تدبير شئ * من الأكوان لبهت وتحير فبطل
الماء، والحدثان وكان يكون له في تكميل نفسه شغل شاغل على مر الدهور
والأزمان سبحانه رب العزة (عما يصفون) (٣) عما يقول المعتزلة (٤)
وجميع أهل الافك، والبهتان .

وانما الحق الذي لا يجوز غيره أن تعلم أن صفات الباري سبحانه ؛
قد يمة بقدم ذاته لم يحدثها هو لنفسه ولا حدث عليه بل كان بها من غير
افتتاح وجود ولا يزداد ولا ينقص عما كانت عليه (٥) ولا يفارقه أبدا ولا يحل
في شئ * أبدا بل هو منفرد بأوصافه عن جميع خلقه ولا يخلق منها بمعنى التبعية
شيئا بل الأشياء كلها فاعملها ومفصولها ارواحها وأجسامها مخلوقة لا من شئ *
والله جل جلاله ليس من شئ * ولا منه على معنى التبعية شئ * ولا هو مثل شئ * .

(١) في ع ، أ : " والرواية " وهو خطأ

(٢) كلمة أهل لم ترد في خ ت .

(٣) جملة " عما يصفون " ، وردت في " ث "

(٤) والذي تقوله المعتزلة في هذا الباب . أن الله عز وجل ليست له صفات أولية

فليس له علم ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر ولا صفة ازلية . . .

انظر الفرق بين الفرق ص ٩٣ - ٩٤

وشرح الطحاوية ص ٧٦

(٥) تقدم في ص ان اوردنا كلام شارح الطحاوية وتقديره امذهب السلف
في الصفات واشباههم لهذا الأصل وهو كون الصفات قد يمة وأنه لا يجوز ان يعتقد
ان الله وصف بصفة بعد ان لم يكن متصفا بها لان صفاته سبحانه صفات كمال
وفقد ما صفة نقص ولا يجوز ان يكون قد حصل له الكمال بعد ان كان متصفا
بضده وبين أنه لا يرد على هذا الأصل صفات الفعل والصفات الاختيارية ==

ونحوها كالخلق والتصوير والاستواء والمجي والنزول والغضب الخ
وقرر مذهب السلف في ذلك وقد بين رحمه الله بعد ذلك، أن المتكلمين
عند ما يثبتون هذا الأصل من كونه قديم الصفات يطلقون معه نفى حلول
الحوادث بالرب كما ذكر المؤلف ذلك، في هذا الأصل فيبين رحمه الله
أن هذا الحلول المنفى في علم الكلام المذموم لم يرد نفيه ولا اثباته ففى
كتاب ولاسنه وفيه اجمال :

فان اريد بالنفى أنه سبحانه لا يحل في ذاته المقدسة شىء من
مخلوقاته المحدثه أولا يحدث له وصف متجدد لم يكن : فهذا نفى
صحيح .

وان اريد به نفى الصفات الاختياريه من أنه لا يفعل ما يريد
ولا يتكلم بما شاء اذا شاء ولا أنه يغضب ويرضى لا كأحد من الورى
ولا يوصف بما وصف به نفسه من النزول والاستواء والاتيان كما
يلحق بجلاله وعظمته فهذا نفى باطل .

الشبهة الثالثة والثلاثون :

=====

الايان بالأقدار والقضايا الجارية على الخلق :

أما دليل كونها من شعب الايمان فان في حديث جبريل صلوات الله عليه الذي سأل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسلام والايمان والاحسان قال :

((فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر كله خيره وشره قال : صدقت (١)))
فجعل الايمان بالقدر من جملة الايمان ومن أعداد شعبه .
وفي حديث آخر :

((ثلاثة من أصل الايمان :

الكف عن قال : لا اله الا الله ولا يكفر بذنوب ولا يخرج من الاسلام
بعمل والجهاد ما مضى منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال
لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والايمان بالأقدار (٢)))
فجعل الايمان بالأقدار من أصول الايمان .

وحلف ابن عمر رضي الله عنه فقال :

((والذي يحلف به (عبدالله) (٣) بن عمرو (كان) (٤)) لا حدهم

(١) متفق عليه وقد تقدم .

(٢) رواه ابو داود في سننه كتاب الجهاد باب في الغزو مع ائمة الجور رقم الحديث

٢٥٣٢ وقال الحافظ المنذرى في مختصر سنن أبي داود : الراوى عن أنس

يزيد بن أبي نسيبه وهو في معنى المجهول ، ج ٣ ص ٣٨٠ رقم الحديث ٢٤٢١

(٣) اسم (عبدالله) لم يذكر في جميع النسخ ما عدا خ وقد ذكرته الروايات التي

أخرجته كما سيأتى .

(٤) كذا ورد في ع أما بقية النسخ ففيها : (لو أن) وهو الصواب كما ذكرته الروايات

مثل أحد ذهباً فانفق في سبيل الله ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر (١)
فقال : يؤمن بالقدر فجعله من الايمان .

وعن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم
فلا تشهد واجنائزهم ومن مرض منهم فلا تعود وهم وهم شيعة الدجال (٢))
فوصفهم بأوصاف مجانية للايمان من أجل عدم هذه الشعبة العظيمة فيهم .
واعلم أن الايمان بالقدر من أعظم شجب الايمان لأنه من التوحيد فأنه
إضافة الأفعال كلها إلى الله تعالى وأنها صادرة عن قدرته لا شريك له
فيها (٣) .

(١) ورد هذا القول لعبد الله بن عمر رضي الله عنه في روايته لحديث جبريل
عليه السلام .

وقد تقدم تخريجه في ص ١٧٨ ، وهو في رواية أبي داود والترمذي .
(٢) رواه أبو داود في كتاب السنة باب في القدر رقم الحديث ٤٦٩٢ وأخرجه
أحمد في المسند ٤٠٦/٥ ، ٤٠٧ ،
وسنده عند أبي داود هو :

عن عمر مولى غفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة . .
وقال المنذرى : عمر مولى غفره لا يحتج بحديثه ، ورجل من الأنصار مجهول ،
وقد روى من طريق آخر عن حذيفة ولا يثبت .

راجع : مختصر سنن أبي داود للمنذرى ج ٢ ص ٦٠

(٣) الايمان بالقدر خيره وشره من الله تبارك وتعالى أحد الأركان الستة ،
وهو على أربع مراتب :

المرتبة الأولى : الايمان بعلم الله القديم المحيط بجميع الأشياء وأنه تعالى
علم بهذا العلم القديم الموصوف به أزلاً وأبداً كل ما سيعمله الخلق
فيما لا يزال وعلم به جميع احوالهم من الطاعات والمعاصي والارزاق —
والاجال .

فكل ما يوجد من أعيان وأوصاف ويقع من أفعال واحداث فهو مطابق
لما علمه الله عز وجل أزلاً .

فإذا اضاف العبد شيئاً من الأفعال الى غير الله فقد أشرك به وهذا يلزم كل من كذب بالقدر ، ولأن تكذيب القدر تكذيب القرآن والحديث ومن كذب بالقرآن والحديث فقد كذب الله ورسوله :

المرتبة الثانية : ان الله كتب ذلك كله وسجله في اللوح المحفوظ فما علم الله كونه ووقوعه من مقادير الخلائق وأصناف الموجودات وما يتبع ذلك من الاحوال والاصناف والافعال ودقيق الأمور وجليلها قد أمر القلم بكتابتها .

وهذا التقدير السابق على وجود الأشياء قد كان ينكره غلاة القدرية قد يما مثل معبد الجهنى وغيلان الدمشقي وكانوا يقولون ان الأمر انفس . وراجع ما تقدم ص ١٢٤ .

المرتبة الثالثة : الايمان بعموم مشيئة الله تعالى وان ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه لا يقع في ملكه الا ما يريد ، وأن أفعال العباد من الطاعات والمعاصي واقعة بتلك المشيئة العامة التي لا يخرج عنها كائن سواء كان ما يحبه الله ويرحمه ام لا .

المرتبة الرابعة : الايمان بان جميع الأشياء واقعة بقدره الله تعالى وأنها مخلوقة له لا خالق لها سواء لا فرق في ذلك بين أفعال العباد وغيرها

اختصار من : شرح العقيدة الواسطية ص ١٣٠ - ١٣٤

ومعارج القبول لحافظ الحكيم ج ٢ ص ٣٢٨-٣٦٧

قال الله تبارك وتعالى :

(انا كل شىء * خلقناه بقدر) (١)

وقال :

(وكل شىء * فعلوه فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر (٢))

وقال :

(وان من شىء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (٣))

والايمان بالقدر على ثلاثة أضرب :

ضرب : فى مقام الاسلام

وضرب فى مقام الايمان

وضرب فى مقام الاحسان

فأما الضرب الأول : فى مقام الاسلام وعالم الحسن فهو :

ان تؤمن بأن كل فعل فى الوجود الظاهر ظهر بحركة الحواس وأشخاص

العالم او سكون (٤) فهو (٥) فعل (٦) لله تعالى لا شريك له

فى شىء * من ذلك خيرا كان أو شرا طاعة أو معصية .

(١) سورة القمر آية ٤٩

(٢) سورة القمر الآيتان ٥٢ ، ٥٣ ، وآية " ٥٢ " لم ترد فى ت ، خ

(٣) سورة الحجر الآية ٢١

(٤) كلمة " سكون " لم ترد فى ت

(٥) كلمة " فهو " لم ترد فى خ

(٦) كلمة " فعل " لم ترد فى ظ

وأما الضرب الثاني الباطن في مقام الايمان فهو :

أن تصدق بأن الاستطاعة والقوة المنسوبة الى النفوس والأرواح على اكتساب الحركات والسكنات إنما ذلك مجاز اعني اضافتها الى الخلق والكل من عند الله هو يعطى القوة والاستطاعة ويخلقها ويخلق المقدور الذي تقع عليه القدرة والقوة هذا في جميع الملكوت كله والجبروت سوا* كان المقدور فعلا للنفوس او نظرا للعقول أو اى شى* كان (١) .

وأما الضرب الثالث في مقام الاحسان فهو مقتضى علم الله

— كما ان الضربين الأولين اللذين تقدم ذكرهما مقتضى قدرته جل جلاله وهو :

(١) راجع مذهب السلف في أفعال العباد وقد تقدم ص ١٢٥ وخلاصة ما ذهب اليه السلف في ذلك :

ان نصوص الكتاب والسنة دلت على ان الله سبحانه هو الخالق لكل شى* من الأعيان والأوصاف والأفعال وغيرها . وأن مشيئته تعالى عامة شاملة لجميع الكائنات فلا يقع منها شى* الا بتلك المشيئة وأن خلقه سبحانه الأشياء بشيئته إنما يكون وفقا لما علمه منها بعلمه القديم ولما كتبه وقدره في اللوح المحفوظ وأن للعباد قدرة وإرادة تقع بها أفعالهم وانهم الفاعلون حقيقة لا مجازا لهذه الأفعال بمعنى اختيارهم وأنهم لهذا يستحقون عليهم الجزاء اما بالمدح والمثوبة واما بالذم والعقوبة وان نسبة هذه الافعال الى العباد فعلا لا ينافي نسبتها الى الله ايجادا وخلقاً لانه هو الخالق لجميع الاسباب التي وقعت بها . . .

راجع شرح العقيدة الواسطية ص ١٣٦

أن ينظر العقل ويؤمن أن مقادير الموجودات كلها وما يجرى عليها سبق بها (١) علم الله قبل وجود أعيانها فقد كان الله عالماً بالكون كله وبما يكون من الكون (٢) من الأفعال قبل وجود الكون وهذا هو القدر المعلوم الذى قال الله تعالى فيه :

(. . . وما ننزله إلا بقدر معلوم) (٣)

أى معلوم قبل نزوله ووجوده ولو لم يكن ذلك، كذلك، على ما زعمه أهل الباطل لجاز على الله تبارك وتعالى ضربان من المستحيل :

الضرب الواحد :

أن يطرأ عليه ما لم يعلمه حين وجود الفعل الذى لم يسبق به علمه وفى ذلك، اثبات حدوث العلم عليه وإضافة النقايس اليه .

والضرب الثانى من المستحيل :

أن يطرأ فى ملكه سبحانه ما لم يعلمه أبداً من الأفعال كما يقول الذى ينسب اليه علم الكليات دون الجزئيات (٤) وغيرهم من القدرية (٥) ولو كان ذلك، كذلك، لأدى الى أن العالم أجهل والجاهل أعلم وهو محال كما أن القدرة لو لم يتأثر عنها الكون كله وأعماله وحركاته وسكناته على ما زعمه المخالفون لأدى ذلك، الى أن القادر عاجز وأن العاجز أقدر وكان الذى يصدر من الخلق من الأفعال أكثر من الذى يصدر عن الخالق سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(١) فى خ : سبق به

(٢) فى ع : من التكوين وهو خطأ ، وفى ت : يكون بالكون

(٣) سورة الحجر من آية ٢١

(٤) تقدم أن ذلك، قول الفلاسفة راجع ص ١٠٠

(٥) وهم القدرية القداسى كما سبق بيانه فى المذاهب فى أفعال العباد راجع

ومعرفة هذا ينحصر لك في تسعة أصول تعرف بها حكمة الله في أفعاله

المقدرة كلها :

الأصل الأول :

=====

المعلم بأن الله خالق جواهر المالم (كلياتها وجزئياتها (١)) خلافا
لمن يقول أن العالم الكلي والطبيعي يولد الجزئيات التي هي (المولدات)^(٢)
الثلاثة : المعادن والنبات ، والحيوان " (٣)

الأصل الثاني :

=====

المعلم بأن الله خالق أعمال المالمين : الحركة والسكون والصنائع
والأفعال خلافا للقدرية وأمثالهم (٤) الذين يضيفون الأفعال للمخلوقات (٥)

الأصل الثالث :

=====

المعلم بأن الأعمال كسب للمعباد لا أنها خلق لهم وانهم (٦) لا يحيطون
علما بأجزاء تفاصيل ما يصدر عنهم من الحركات المكتسبة والسكنات ولا بأعدادها
والخالق لا يكون خالقا الا أن يعلم ما يخلق كما قال تعالى :

(الا يعلم من خلق) (٧)

(١) في النسخة المعتمدة : ع : " كلياته وجزئياته

(٢) في النسخة المعتمدة : الموارد

(٣) تقدم ان القائلين بذلك هم الفلاسفة ص ١٠٠ وانظر شرح الطحاوية ص ٣٠٥

و ٣٠٦ وانظر ايضا * المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٠٧

(٤) كلمة " وأمثالهم " لم ترد في ت

(٥) فأخرجوا بقولهم : ان الله لم يخلق أفعال العباد : الأفعال عن قدرة الله

وخلقه / انظر شرح الطحاوية ص ٣٠٥

(٦) في ظ ، ت : فأنهم

(٧) سورة الطك من آية ١٤

(ولا أنها) أيضا جبر مخص فانهم بالضرورة يدركون التفرقة بين الحركة

المقدورة بالاختيار وبين الرعدة الضرورية .

فلم يبق الا حالة ثالثة فعبّر (٢) عنها بالاكتساب . وعلى ذلك يقع

الشواب والمقاب والكل خلق الله . (٣)

(١) في النسخة المعتمدة : " ولا أنها " وهو خطأ

(٢) في ط ، ت : ثالثة عبر عنها .

(٣) سبق ان أشرت الى مذهب المؤلف وقوله بالكسب على ما هو مذهب الأشاعره

وذلك في ص ١٢٥

وقد سلك المؤلف في هذا الأصل على نهجهم وأورد في هذا الأصل رد بين

الأول قوله : أنهم لا يحيطون علما بأجزاء تفاصيل ما يصدر عنهم . . . الخ

واراد بهذا : الرد على القدرة في قولهم ان العبد يحدث فعله بقدرته

ومشيئته وليس للرب صنع فيه ولا هو خالق لفعله ولا يريد له . .

والرد الثاني قوله : ولا أنها أيضا جبر محض . . واراد به الرد على الجبرية

في قولهم ان الانسان مجبور على ما يصدر عنه من أفعال فلا قدرة له

ولا اختيار .

ثم أتى بالحالة الثالثة التي يرى الأشاعرة اثبات كونها الصواب بين المذهبيين

اي بين كون الانسان خالقا لفعله وبين كونه مجبورا على فعله .

وقد تبين لنا فيما أشرت اليه في السابق ومن كلام المحققين ان قسـ

الأشاعره بالكسب يؤل بهم الى القول بالجبر ان العبارة بالنتائج .

فقول الجبرية بعدم قدرة العبد على الفصل وتسميته فاعلا على سبيل المجاز .

وقول الأشاعرة بأن للعبد قدرة لكن لا أثر لها في الفعل هما بمعنى واحد

ولهذا قيل عن كسب الأشعرى أنه من الأمور التي لا تعقل . . كما صرح بذلك

ابن القيم في شفاء العليل ، :

حيث قد بين رحمه الله المذاهب المتقدمة ومعنى الكسب عند جميع الطوائف

وأنهما متفقة على الكسب . ومختلفون في حقيقته الى قسمين الأول القدرية

والثاني : الجبرية والأشاعرة على ما اسلفنا من أن نتيجة مذهبها واحدة

ثم بين مذهب السلف حيث قال : فما تقولون أنتم في هذا المقام ؟

قلنا : لا نقول بواحد من القولين بل نقول هي أفعال للعباد حقيقة ومفعوله

للرب فالفعل عندنا غير المفعول وهو اجماع من أهل السنة حكاه

الأصل الرابع :

=====

العلم بأن أعمال الخلق كلهم وان كانت كسبا لهم فانها مرادة لله تعالى ،
ولو لم يرد الخير والشر جميعا لكان يعصى كرها ولو كان ذلك كما يزعم (١)
المبتدعة وغيرهم من الضالين لكان الذي يجرى على ارادة ابليس وجنود ه
واتباعه من المكروه اكثر من الذي يجرى (٢) على ارادة الله —————
من الخير .

وفي كتاب الله عز وجل دليل على أنه يريد الشر من اراده منه وهو قوله
(تعالى) :

(انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم
كافرون) (٣)

تقدير الكلام ويريد ان تزهق انفسهم على الكفر (٤)

===== الحسين بن مسعود البغوي وغيره فالمبند فعلها حقيقة والله خالقها وخالق
ما فعل به من القدرة والارادة وخالق فاعليته . .

راجع : شفاء العليل ص ١٢٢ و ١٣١

وشرح نونية ابن القيم د / هراس ج ١ ص ٤٢

والاحياء للغزالي ج ١ ص ١١١ فبين كلام المؤلف في هذا

الأصل وبين كلام الغزالي هنا شبه شديد .

وانظر البيهقي وموقفه من الالهيات د / احمد الخامدي ص ٣٢٤

والمنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨

(١) في ظهات : كما تزعم وفي خ : كما زعم

(٢) في ظهات : من الجارى

(٣) سورة التوبة آية ٥٥

(٤) الذي يجب معرفته هنا أن جمهور السنة يفرقون بين الارادة والمحبة والرضا

ويقولون : ان الله تعالى وان كان يريد المصاى فهو لا يحبها ولا يرغها

بل ييفضها والمحققون يقولون الارادة في القرآن نوعان :
=====

الأصل الخامس :

=====

العلم بأن الله متفضل بالخلق والأيجاد ويتكليف العباد لاعلى معنى الوجوب واللزوم خلافا للمعتزلة التى تقول بوجوب ذلك عليه لما فيه من مصلحة العباد فان الذى يفعل ما يجب عليه يلحقه ضرر فى تركه فعل ما يجب عليه وينتفع بفعله اذا فعله وهذا وصف المضطر والذى يلحقه النفع والضرر والبارى سبحانه يتنزه عن الضرر وعن الحظوظ والأغراض فاذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد ولم ينتفع بها لم يكن للوجوب فى حقه معنى يعود عليه

الأصل السادس :

=====

العلم بأن الله يجوز عليه أن يكلف عباده ما لا يطيقون خلافا لقول المعتزلة : وهذا مشاهد ومعلوم بالسمع فان الله تعالى يقول فى كتابه (. . رينا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به . . .) (١)

فانهم لم يسألوه محالا ولو كان تكليف ما لا يطاق محالا لكانت الآية لغوا . وذلك مشاهد أيضا : لأن الرسل خاطبت الكفار بالايان وهم لا يطيقونه . وقد خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل وغيره من الكفار بالايان وقد أعلمه (٢) بأنهم لا يؤمنون فقال تعالى :

ارادة قدرية كونية

==

وارادة شرعية دينية

فالشرعية هى المتضمنة للمصلحة والرضا (يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) والقدرية الكونية هى الشاملة لجميع الحوادث فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .

راجع المنتقى من منهاج الاعتدال ص ١٢١

وشفاء الملل ص ٢٨٠ ، ص ٢٦٩

(١) سورة البقرة من آية ٢٨٦

(٢) فى " ت " : " وقرأ عليه " بدل من " وقد أعلمه " .

(. . . سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) (١)

وقد أمره بالانذار والتبليغ والدعوة للكل الى الايمان فهذا تكليف
مالا يطاق (٢) .

(١) سورة البقرة آية ٦ ويس آية ١٠

(٢) خالف المؤلف في هذا الأصل اراء السلف . ولذا أورد أهم الأراء فسى
تكليف مالا يطاق . وان كان استقطاب الأراء وأدلتها في هذا الأمر
ما يصعب جدا لتشتته وتشعبه - ويهمننا هنا معرفة رأى السلف وجوابهم
على ما استدل به المؤلف .

١ - فمن حيث جواز ان يكلف الله عباده مالا يطيقون عقلا ذكر ابن تيمية
رحمه الله في ذلك ثلاثة اراء فقال :

اكثر الأمة نفت جوازه مطلقا

وجوزه طائفة من المثبتة للقدر من أصحاب الأشعرى ومن وافقهم
من أصحاب مالك، والشافعى وأحمد .

وطائفة ثالثة فرقت في الجواز المقتضى بين :

الممكن لذاته الذى يتصور وجوده في الخارج كالطيران
وبين الممتنع عقلا كالجمع بين النقيضين .

راجع فتاوى ابن تيمية ج ٨ ص ٤٧٠ و ص ٢٩٧

وشرح الطحاوية ص ٥٠٣

٢ - أما من حيث وقوع التكليف بمالا يطاق شرعا :

فالسلف يرون ان الله تعالى لم يكلف عباده مالا يطيقون في جميع ما
كلفهم به من الأوامر والنواهي وهم مطيقون لجميع ما أمرهم به ونهاهم
عنه وقادرون على ذلك وحكى الشاطبى في الموافقات الاجماع على
ذلك، فقال :

الاجماع على ان تكليف مالا يطاق غير واقع . وكذا ذكره ابن تيمية
ومما قالوا تحليلا لذلك : ان عدم الطاقة فيه ملحقه بالممتنع والمستحيل
وذلك، يوجب خروجه عن المقدور فامتنع تكليف مثله .

.....
 وخص ابن تيمية هذا الاجماع باجماع الفقهاء وأهل العلم وذلك، انه
 قد خالف طائفة من اهل الكلام - كالرازي - فذهبوا الى ان تكليف
 المستنع لذاته واقع في الشريعة وقد ذهب الى هذا الرأي المؤلف
 هنا واستدل ببعض أدلتهم .

ولذا نقتصر هنا على الجواب على أدلته من وجهة نظر السلف :

راجع : دقائق التفسير ج ١ ص ٢٦٦ و ٢٦٨

الموافقات للشاطبي ج ١ ص ١٥٠

فتاوى ابن تيمية ج ٨ ص ٣٠٢

الفقه الاكبر ص ١١٩

اما استدلال المؤلف بالآية وحمله معناها على جواز التكليف بما لا يطاق فهو
 مردود بما أورده السلف في تفسير قوله تعالى " لا يكلف الله نفسا الا وسعها "
 البقرة من آية ٢٨٦ ورد في تفسيرها أن الصحابة رضوان الله عليهم حين
 سمعوا قوله تعالى

((. . . وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله . .)) البقرة

من آية ٢٨٤ ظنوا أن الله تعالى يعذبهم بالخطرات التي لا يطاقون دفعها
 وأنها داخلية تحت تكليفه لهم فأخبرهم سبحانه أنه لا يكلفهم الا وسعهم فنسخها
 بقوله تعالى :

(لا يكلف الله نفسا الا وسعها . . .)

وقد تضمن ذلك، أن جميع ما كلفهم به أمرا ونهيا فهم مطبقون له قادرون عليه
 وانه لم يكلفهم ما لا يطبقون وفي ذلك، رد صريح علوي، من زعم ان الله يكلف
 ما لا يطاق .

راجع : دقائق التفسير ج ١ ص ٢٩٩ و ص ٢٦٦

وتفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٣٩

والفقه الاكبر ص ١١٩

وقال ابن تيمية في معنى (. . . ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به . . .)
 لما علموا أنهم غير منفكين مما يقتضيه ويقدره عليهم كما أنهم غير منفكين عما يأمرهم
 وينهاهم عنه سألوه التخفيف في قضائه وقدره كما سألوه التخفيف في أمره ونهيه
 فقالوا :

(. . . ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به . .) فهذا في القضاء والقدر والمصائب

وقولهم : (ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا) في الأمر
 والنهي والتكليف . .

فسألوه التخفيف في النوعين :

وقال ابن الأنباري في معنى الآية :

أي لا تحملنا ما يشغل علينا أداؤه وإن كنا مطيقين له تجشم وتحمل
مكروه .

قال : فخاطب العرب على حسب ما تعقل فإن الرجل منهم يقول للرجل يبغيه :
ما أطيق النظر إليك، وهو مطيق لذلك، لكنه يشغل عليه . . .

راجع : دقائق التفسير ج ١ ص ٢٦٩

وشرح الطحاوية ص ٥٠٣

وقول المؤلف بأن الرسل خاطبت الكفار بالآيمان وهم لا يطيقونه :
الجواب عليه :

أن ما لا يطاق يفسر بشيئين :

بما لا يطاق للمعجز عنه فهذا لم يكفه الله أحدا

وبما لا يطاق للاشتغال بضده فهذا الذي وقع فيه التكليف

فلا استطاعة في الشرع هي

ما لا يحصل معه للمكلف ضرر راجح كاستطاعة الصيام والقيام فمتى

كان يزيد في المرض أو يؤخر البرء لم يكن مستطاعا لأن في ذلك
مضرة راجحه .

وعدم استطاعة هؤلاء الذين خاطبهم الرسول بالآيمان ليس من هذا

القبيل بل حسدا منهم لمن خاطبهم بالآيمان واتباعا للهوى ورياسة

الكفر والمعاصي على القلوب وليس هذا عذرا فلو لم يأمر العباد إلا بما

يهوونه لفسدت السموات والأرض ومن فيهن .

والله سبحانه وتعالى يأمر بالفعل من لا يريد له لكن لا يأمر به من لو

أراد له لعجز عنه فلو أرادوا الآيمان لا طاقتهم شغلوا بضده .

راجع : دقائق التفسير ج ١ ص ٢٦٩

وشرح الطحاوية ٤٩٣

.....

== واما استدلال المؤلف بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خاطب أبا جهل وغيره من الكفار بالايان وقد أعلمهم بأنهم لا يؤمنون .. فهذا تكليف مالا يطاق . فقد اورد شارح الطحاوية استدلالهم هذا وأجاب عليه بقوله : ان هذا ليس تكليف مالا يستطيع فان الاستطاعة التي بها يقدر على الايمان كانت حاصلة فهو غير عاجز عن تحصيل الايمان فما كلف الا ما يطيق كما تقدم في تفسير الاستطاعة . وانما التزم من قال بهذا القول من الأشاعرة بهذا الرأي لقولهم : ان الطاقة التي هي الاستطاعة وهي القدرة لا تكون الا مع الفعل فكل من لم يفعل فعلا فانه لا يطيقه وهذا خلاف الكتاب والسنة واجماع سلف الأمة ..

راجع : شرح المقيدة الطحاوية ص ٥٠٤

وانظر : دقائق التفسير ج ١ ص ٢٦٩

والفتاوى ج ٨ ص ٢٩٩

وانظر ما تقدم ص ١٥٠

الأصل السابع :

=====

العلم بأن الله ايلام الخلق وتمنذ يبيهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق
خلافاً للمعتزلة لأنه متصرف في ملكه لا يعمدوه .

فالظلم عبارة عن تصرف المالك في ملكه غيره وهو محال على الله ان لا يصادف
لسواه ملكاً وذلك مشاهد في البهائم فان ذبحها وما صب عليها من انواع
المحن والعذاب ايلام لها ولم يتقدم لها جريمة .
فان قلت :

ان الله يختبرها (١) ويشيها على ذلك ، ويجب عليه ذلك (٢)
فقد تقدم انه لا واجب على الله لانه لا يتنصر بتركه ، فعل من الأفعال
والثواب منه لكل من صح . أنه يثاب بفضل ونعمة والعذاب عدل وحكمه (٣)

(١) في بقية النسخ : ان الله يحشرها

(٢) جملة " ويجب عليه ذلك " لم ترد في خ

(٣) تعليق :

يلاحظ ان كلام المؤلف في هذا الفصل أيضا هو كلام الغزالي في الأحياء

ج ١ ص ١١٢ .

ومن المعلوم أن جميع الطوائف الاسلاميه قائله بأن الله تعالى منزّه عن الظلم
لكن الخلاف بينها وقع في معنى الظلم الذي ينزه الله عنه :

فمعد المعتزله :

=====

ان ما كان من بني آدم ظلما وقبيحا يكون من الله كذلك ، ولذا عللوا

الآلام انما تحسن من الله للمؤمنين ، ان أنها عندهم تحسن منه تعالى

فيما يحسن من العباد في الشاهد وتقبح فيما يقبح منهم وذلك

بقياس فعله تعالى على فعل عبادهم ، يقول القاضى عبد الجبار :

(واعلم أنه تعالى لا يهوز ان يمكن أحدا من ايصال الألم الى غيره

الا اذا كان في المعلوم عوج يستحقه اما على الله تعالى أو غيره)

راجع : شرح الاصول الخمسه للقاضى عبد الجبار ص ٥٠٥ وانظر

ص ٤٩٤

اما عند الجبرية : وعليه سار المؤلف هنا وهو مذهب الغزالي ومن وافقهم

=====

.....

فالتظلم عندهم هو التصرف في ملك الغير
وقالوا : لا يتصور تصرف الله في ملك غيره إذ كل ما سواه ملكه
فكل ما في ملكه فهو عدل منه ويستدلون لذلك بما يقع للحيوان
وغيره من الأكم والتمذيب وقد خطأ السلف كلا المذهبين :
أما مذهب المعتزلة فالرد عليه بقول المؤلف من أنه لا واجب على الله تعالى
ولما فيه من تمثيل لله تعالى بخلقه وقياسه عليهم والله سبحانه
هو الرب الغني القادر وحدهم العباد الفقراء المقهورون
وأما مذهب المؤلف ومن قال بقوله :
فانه يلزم على قولهم هذا إلا يكون الله تعالى منزها عن شئ * من
الأفعال ادعلا ولا مقدسا عن أن يفعله بل كل ممكن فانه لا ينزه
عن فعله بل فعله حسن . . . إلى آخر ما يمكن أن يؤدي إليه هذا
القول من البطلان .
فرأى السلف اذا :

ان الظلم هو : وضع الشئ * في غير موضعه والعدل هو وضع كل شئ *
موضعه فالله سبحانه وتعالى حكم عدل يضع كل شئ * في موضعه
الذي يناسبه ويقتضيه ولا يعاقب الا من يستحق العقوبة وكل ما قضي
على عبده من قضاء فهو واقع في محله الذي لا يليق به غيره .
فالله هو الحكم العدل الغني الحميد وقد كتب على نفسه الرحمة
وحرّم على نفسه الظلم والآيات والاحاديث في هذا المعنى كثيرة
وذكر شارح الطحاوية شيئا من ذلك من ص ٥٠٧ - ٥١١ وذلك كقوله
تعالى :

(ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هظما)

طه ١١٢

(ما يبذل القول لدى وما انا بظالم للمبيد) ق ٢٩
(ووجدوا ما عملوا حائرا ولا يظالم ربك احدا) الكهف ٤٩
ومنه ما رواه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم وهو في صحيح مسلم :
(يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما
فلا تظالموا))

ومن هذا نعلم ان كل ما يفعله الله تعالى انما يفعله لحكمة اقتضت ذلك
كما ان الذي يمتنع عن فعله انما هو لحكمة تقتضي تنزهه عنه ومن ذلك
ما يقع من الالام والتعذيب والكوارث وما يحصل للحيوان ايضا فذلك انما
هو لحكمة لانعلمها قال ابن تيمية رحمه الله :
(كل ما فعله علمنا ان لله فيه حكمة وهذا يكفيننا من حيث الجملة
وان لم نعرف التفصيل وعدم علمنا بتفصيل حكمته بمنزلة عدم علمنا
بكيفية ذاته وكما ان ثبوت صفات الكمال له معلوم لنا واما كنه ذاته فغير
معلومة لنا فلا نكذب بما علمناه ما لم نعلمه

المراجع : شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٠٧ - ٥١١

شفاء الحليل ص ٢٧٥ - ٢٧٦

احياء علوم الدين ج ١ ص ١١٢

الاقتضاء في الاعتقاد ص ١١٤

مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٦ ص ١٢٧ - ١٢٨

وشرح المواقف تحقيق احمد المهدى ص ٣٢١

شرح التوتني للمهراس ص ٢٥

الأصل الثامن :

=====

العلم بأنه يفعل بعباده ما يشاء ولا يجب عليه رعاية الأصلح لهم

خلافا للمعتزلة في قولها :

ان فعل الأصلح لعباده واجب عليه

وقد قدمنا ان الوجوب لا يعقل في حق الله سبحانه .

فان قيل : مهما قدر على فعل الأصلح لهم ثم سلك بهم أسباب

العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة .

فالجواب : ان القبيح هو ما لا يوافق الغرض . والشئ قد يكون قبيحا

عند شخص وحسنا عند آخر لأنه وافق غرض أحدهما ولم

يوافق غرض الآخر . وان اريد بالقبيح ما لا يوافق غرض

البارى فهو محال لأنه لا غرض له فلا يتصور منه قبيح بل

هو الحكيم الحق والحكيم معناه :

العالم بحقائق الاشياء القادر على احكام فعلها على وفق

ارادته فكيف يجب عليه بوصف الحكمة رعاية الاصلح وهو

لا يستفيد برعاية الاصلح ثناء ولا ثوابا ولا يدفع عن نفسه

شررا أو رقة أو حنة كل ذلك على الحكيم الحق محال .

والحكيم من الخلق يرعى الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد نفعا

وثناء وثوابا عاجلا أو آجلا أو يدفع عن نفسه به رقة وحنة

أو ضررا لأن له غرضا والبارى تعالى منزّه عن الحظوظ

والأغراض (١) .

(١) أورد المؤلف في هذا الأصل مذهبه في حكم رعاية الأصلح وهو ناقل لمذهبه

هذا عن كلام الخزالي في الاحياء ج ١ ص ١١٢ وهو مذهب الأشاعرة

وقد أشار المؤلف هنا أيضا الى مذهب المعتزلة ورد على أدلتهم وبهمنا

معرفة الرأي الصحيح الذي يراه السلف في المسألة

وقد بينها ابن تيمية رحمه الله بقوله :

قد ثبت بالخطاب والحكمة العنصرة من الشرائع ثلاثة أنواع :
أحدها :

أن يكون الفعل مشتلا على مصلحة أو مفسدة ولو لم يرد الشرع بذلك، كما يعلم أن العدل مشتعل على مصلحة العالم والظلم يشتعل على فسادهم فهذا النوع حسن وقبيح وقد يعلم بالعقل والشرع قبح ذلك، لا أنه اثبت للفعل صفة لم تكن ، لكن لا يلزم من حصول هذا القبح أن يكون فاعله معاقبا في الآخرة إذا لم يرد الشرع بذلك، وهذا مما غلط فيه غلاة القائلين بالتحسين والتقيح وهذا خلاف النص قال تعالى :

(وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) الاسراء ١٥

(رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد

الرسال النساء ١٦٥

. والنصوص الدالة على أن الله لا يعذب إلا بعد الرساله
كثيرة

النوع الثاني :

ان الشارع اذا أمر بشئ * صار حسنا واذا نهى عن شئ * صار قبيحا
واكتسب الفعل صفة الحسن والقبح بخطاب الشارع .

النوع الثالث :

ان يأمر الشارع بشئ * ليمتحن المبد هل بطبيعته أم يعصيه ولا يكون
المراد فعل المأمور به كما أمر ابراهيم بذبح ابنه فلما اسلما وتلوه
للجبين حصل المقصود ففداه بالذبح .

وكذلك حديث أبرص : آقرع وأعنى لما بعث الله اليهم من سألهم
الصدقة فلما أجاب الأعنى قال الطك امسك عليك مالك فانما ابتليتكم
فرضي عنك وسخط على صاحبيك .

فالحكمة منشؤها من نفس الأمر لا من نفس المأمور به .

ثم عقب رحمه الله بقوله :

.....

وهذا النوع والذي قبله لم يفهمه المحتزله وزعمت أن الحسن والقبح
لا يكون الا لما هو متصف بذلك، بدون أمر الشارع.
والأشعرية ادعوا : ان جميع الشريعة من قسم الامتحان وأن الأفعال
ليست لها صفة لا قبل الشرع ولا بالشرع .
واما الحكماء والجمهور فاشتبهوا الأقسام الثلاثة وهو الصواب .
راجع : فتاوى ابن تيمية ج ٨ ص ٤٣٤ - ٤٣٦
وانظر : الفصل لابن حزم ج ٣ ص ١٦٤ : مبحث : الكلام
في اللطف والأصلح .
وانظر : المتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٩ وانظر : تنزيه
الله تعالى عما اوجبه عليه المعتزلة د / احمد
البناني ص ٢١٦
موقف السلف من الصلاح والأصلح .

الأصل التاسع : (١)

=====

المعلم بأن معرفة الله وطاعته واجبة بإيجاب الله وشرعه لا بالعقل كما تقول المعتزلة وغيرهم من المخالفين .

ومعنى كون المصرفة والطاعة واجبتين : ان فى تركها ضرر على تاركهما ومعنى كون الشرع موجبا : انه يعلم ما يضر وينفع بعد الموت ، والعقل يفيد فهم ذلك ، والاحاطة بماكان ما يخبر به منه فى المستقبل ، ومن أين للعقل بمجرد دون الشرع أن يوجب الطاعة والمصرفسة وأن يعرف الحسن والقبيح والضرار والنافع (٢) .

واجابه لا يخلو من ثلاثة أوجه :

اما أن يوجب الطاعة والمعرفة لغير قاعدة وهو محال لأن العقل لا يوجب المحال .

والوجه الثانى :

ان يوجب الطاعة والمعرفة لقاعدة وغرض الى المعبود جل جلاله وذلك؛ أيضا محال فانه مقدس عن الفوائد والأغراض بل الطاعة والمعصية والكفر والايان فى حقه سيات (٣)

(١) نقل المؤلف كلامه فى هذا الأصل من الاحياء للغزالي ج ١ ص ١١٣ الأصل الثامن

(٢) انظر مدارج السالكين ج ٣ ص ٤٩٠

(٣) انظر توضيح مذهب الأشاعرة فى أن افعال الله ليست معللة بالأغراض فى شرح

المواقف تحقيق أحمد المهدى ص ٣٣٥ وقد قال ابن تيميه رحمه الله :

وأما الغرض فالمعتزلة تصرح به . . . وأما الفقهاء ونحوهم فهذا اللفظ يشعر

عندهم بنوع من النقص فلا يطلقونه فان كثيرا من الناس اذا قيل لهم : فلان لسه

غرض أو فعل لغرض أرادوا أنه يفعل بهوى أو مراد مذموم والله منزّه عن ذلك .

راجع المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٧

وانظر شرح النونية للهراش ص ٢٥

والوجه الثالث : =====

ان يوجب الطاعة والمعرفة بفائدة ترجع الى العبد وذلك، أيضا محال
لأنه لا غرض له (١) في المال لأنه يتم به وينصرف عن الشهوات الملائمة
له بسببه وليس في المال الا الثواب أو العقاب فمن اين يعلم بمجرده
أن الله يشبهه على المعرفة والطاعة ولا يعاقب عليهما والطاعة والمعصية
في حقه جل جلاله يتساويان لا يتضرر ولا ينتفع بهما .
وانما عرف الوجوب وامتناز الحسن والقبيح بالشرع لأن الباري جل جلاله
ارسل الرسل وأطلعهم على مغيبات الأمور الخسرة والنافعة فهم يقولون
للخلق :

اماكم المخوفات المهلكات والمحجيات المنجيات ان نظرتم كما أمرناكم
وأبصرتم ما به أخبرناكم واذا أبصرتم علمتم .
فبهم أوجب (٢) النظر الذي هو أول الواجبات عند أهل الأصول (٣)
وسبب العلم والنجاه .
والعقل صالح ومهيا لأن يبصر (٤) ما أخبروه ويرشد الى ما ضره وينفعه
اذا اقتدى بهداهم وسلك منهاجهم .

-
- (١) في ظ : لانه غرض له في المال وهو خطأ .
(٢) في ظ ، ت ، خ : فهم اوجبوا
(٣) تقدم الحديث عن أول الواجبات في أول الكتاب ص ٢
(٤) في أ ، ط ، ت : لان يتصور
وفي خ : لان ينظر

الشعبة الرابعة والثلاثون :

الايان بالأنبياء والرسل بالقلب :

أما كون هذه الشعبة من الايمان فيبين جدا لأن الله قد حتم على نفسه أن لا يقبل الايمان به الا مقرونا بالايمان برسله (١) ومن لم يفعل ذلك فهو كافر لقوله عز وجل :

(. . . ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض

ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا . . .) (٢)

ولولا الرسل ما اهتدى أحد من الخلق خلافا لمن يقول : لا فائدة في بعث

الأنبياء لأن العقل يفتنى عنهم ويهتدى الى الأفعال المنجية في الآخرة (٣)

وما زعموه باطل فان الأنبياء مشاهدون لامور الآخرة والعقل محبوب عن ذلك

فكيف يهتدى الى النجاة بما لم يشاهده وهو غيب عنه فاذ لا بد من الأنبياء

ولا غنى عنهم بوجه ولا حال بل حاجة الناس الى الأنبياء كحاجة العمى (٤)

(١) في ظهات : بالرسل

(٢) سورة النساء من الآيتين ١٥٠ ، ١٥١

(٣) ممن ينسب اليه ذلك الفلسفة اليونانية ، انظر ذلك في النبوة والأنبياء لأبي

الحسن الندوى ص ٢٠ .

وانظر مبحث : العقل والعلم البشرى لايفنيان عن هداية الرسل ص ٤١ من

كتاب الوحي المحمدى للاستاذ محمد رشيد رضا ط ٦

ومما قال الألوسى في تفسير قوله تعالى : (. . . رسلا مبشرين ومنذرين لئلا

يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) النساء ١٦٥ . . . :

الاية ظاهرة في أنه لا بد من الشرع وارسال الرسل وأن العقل

لا يفتنى عن ذلك وزعم المعتزلة : أن العقل كاف وأن ارسال الرسل

انما هو للتنبيه عن سنة الغفلة التى تعترى الانسان من دون اختيار

ح ٦ ص ١٨

(٤) في ظهخ : العميان

الى الأندلاء فكما لا يمشى الأعمى الا بدليل فكذلك العقل اعمى فى أمور
الآخرة لا يهتدى اليها الا بدليل وبذلك وصف الله نبيه محمدا صلى
الله عليه وسلم فى التوراة فقال فى وصفه :

(يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين انت
عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس يخط ولا غليظ ولا مضغاب فى الأسواق
ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر (١) ولن يقبضه الله حتى يقيسم
به الملة الموحدة ويفتح به أعينا عميا واذانا صما وقلوبا غلفا (٢)
فوصفه بأنه يبصر من العمى ، فكل عقل لم يتبع الرسل فهو أعمى يقنع ويقوم
فى مهاولا آخر لها حتى ياتيه الموت فاذا لم يكن عنهم غنى ولم يكن منهم
بد وجب تمييزهم ومعرفتهم من غيرهم وانما عرفوا بالمعجزات التى اعجزوا
بها الخلق ولما اتوا بما ليس فى طاقه البشر الاتيان بمثله ، والأنبياء بشر
مثل الامم علم أن ذلك المعجز انما هو من عند رب العالمين فوجب الايمان
بهم انهم رسل الله وانه يعثهم الى هداية الامم فلا بد من معرفة المعجزة
لانها شرط فى صدق الرسول (٣) وهو تمييزها من السحر والكرامة .

(١) فى ظ : ويغفر ويصفح

(٢) ذكره القسطلانى فى المواهب اللدنية عن وهب بن منبه قال : أوحى الله تعالى
الى اشعيا . . . ١ ص ٢٥٥ وذكره البيهقى فى الاعتقاد ص ١٢٨ وانظر
سنن الداريمى ج ١ ص ٤
(٣) ذكره شارح الطحاوية : أن الطريقة المشهورة عند اهل الكلام والنظر تقرير
نبوة الأنبياء بالمعجزات . . .

ثم قال : ولا ريب أن المعجزات دليل صحيح لكن الدليل غير محصور فى
المعجزات فان النبوة انما يدعيها احمدق الصادقين او الكاذبين ولا
يلتبس هذا بهذا الا على أجهل الجاهلين بل قرائن احوالهما تعرب عنهما
وتعرف بهما والتمييز بين الصادق والكاذب له طرق كثيرة فيما دون دعوى =

فأما معرفة المعجزة فتعتبر بأمرين يغنيان عما وراء ذلك من الأمور :

أحد الأمرين :
=====

صلاح الرسول في نفسه وفعله على غيره فان الرسول لا يكون الا صالحا
في غاية من الفضل والعصمة من الكذب والفواحش.

والأمر الثاني :
=====

تحدى الخلق بمعجزته وادعاؤه انهم لن يأتوا بمثل ما أتى به
على كثرتهم ومعرفتهم حتى يوقفهم على المعجز الضروري فيقول لهم
ان كنت عندكم ساهرا فان السحر يتوصل الى علمه فأتوا بمثل—
على كثرتكم وحذقكم فلما أعجزهم عن الاتيان بمثله وعرف
صدقه وصلاحه وجب اتباعه وحرمت معصيته وخلافه .

وأما السحر فالفرق بينه وبين المعجزة أمران :

أحدهما :
=====

أنه لا يظهر الا على يدي رجل فاسد غير مرضي الحال ولذلك يقتل
اذا عثر عليه .

النبوة فكيف بدعوة النبوة ؟

وما أحسن ما قال حسان رضي الله عنه :

لو لم يكن فيه آيات مبينة كانت بدعيته تأتيك بالخبر

وما من أحد ادعى النبوة من الكذابين الا وقد ظهر عليه من الجهل
والكذب والفجور واستحوذ الشياطين عليه ما ظهر لمن له أدنى تمييز .

ثم بسط رحمه الله الموضوع . . . مما لا مجال لنقله هنا من ص ١٥٨ - ١٦٨

وانظر كتاب النبوات لابن تيمية ص ١٠١

وبما ذكره شارح الطحاوية هنا يتبين خطأ المؤلف وأنه مع المتكلمين في كون
المعجزة شرط في صحة النبوة وصدقها فالسلف مع تقريرهم ان المعجزة دليل
صحيح لكنهم لا يجعلونها شرطا في صدق مدعى النبوة .

الثاني :

=====

أنه يتوصل اليه بالتعليم كل من اشتغل به ويبطل عند ظهور الحق عليه فلا يبقى لأنه تخييل والخيال يبطل عند ظهور الحقائق عليه قال الله تعالى :

(. . . ما جئتم به السحر ان الله سيظهر ان الله لا يصلح

عمل المفسدين (١))

ولقد اجتمع على موسى عليه السلام سبعون الف ساحر مع كل واحد منهم عصى وحيل فأبطل ذلك كله بمصاة واحدة فادخلهم ففي الايمان شاءوا ام أبوا (٢) والحمد لله .

وأما الكرامة :

=====

فالفرق بينها وبين المعجزة أمران :

أحدهما :

أنها لا تكون الا على يدى ولي ولا تظهر على يدى عسـد و

والثاني :

أنه مقرَّب كرامته بركة من بركات النبي - صلى الله عليه وسلم - الذي اتبعه واستن بسنته وطبوا دعوى النبوة (بها) (٣) لمطلبت كرامته على الفور وعاد فاسقا وانما يدعى أنها كرامة اكرم بها ببركة النبي المتبحر فافهم فهمك الله

(١) سورة يونس آية ٨١

(٢) فى ظ ، ت : شاءوا او أبوا

(٣) كلمة بها وردت فى : أ ، ت

فقد ثبتت جميع النبوات بما أتى به الأنبياء من المعجزات الخارقة للمعادات .
وثبت نبوة نبينا محمد عليه السلام الذى لانى بعده بالقرآن العظيم الذى
تحدى به كافة الفصحاء والبلغاء وهو باق بأيدى الخلق لم يقدر قط أحد
من الخلق ان يعارض منه آية واحدة والحمد لله .

ومن معجزاته :
=====

انشقاق القمر وتسبيح الحصى وانطاق المعجماء وجرى (١) الماء
من أصابع يديه الكريمتين وأطعم النفر الكثير من الطعام اليسير
وغير ذلك من آياته صلى الله عليه وسلم وأقواله الصادقة التى خرجت
وتخرج كما أخبر بها ومنها .

ومن أعظم معجزاته كونه أميا لا يقرأ ولا يكتب ثم أتى الخلق ببهار
من العلم لا تنفذ وينابيع من الحكم كل عقل منها يستمد .

ومن أهم أصول هذا الباب :
=====

ان تعلم أنه لانى بعد محمد صلى الله عليه وسلم وأنه قد ختمت
به النبوة كما وصف الله تعالى فى قوله :

(ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) (٢)
وكل من أدرك وقته ولم يؤمن به وان كان على طريقة نبي من الأنبياء
قبله فهو كافر لا يقبل منه ايمانه لأن جميع الأنبياء قبله قد امسرت
بالايمان به لاممها وبشرت به (٣) فالجأحد لنبوته والتارك لطريقته
كافر لأنه قد كفسر بأمر نبيه الذى أمره بالايمان بمحمد عليه السلام .

(١) فى خ : واجراء الماء

(٢) سورة الأحزاب آية (٤٠)

(٣) فى خ : بالايمان قبله لاممها وبشرت به

قال الله تبارك وتعالى في ايمان الأنبياء به قبل مبعثه :

(واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم
أصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) (١)
وقال عليه السلام :

(لو أدركني موسى وعيسى ثم لم يؤمناني لا كبهما الله في النار) (٢)
وانما اشار بهذا صلوات الله عليه من أجل اهل الكتابين اليهود والنصارى
اتباع موسى وعيسى الذين يزعمون انهم على الحق لأنهم مؤمنون بالنسوة
فقال :

لو أدركني موسى وعيسى ثم لم يؤمناني لا كبهما الله في النار فكيف بغيرهما
ممن هو على شريعتهم بزعمه ولم يبدل ولم يغير ولم ينسب الى عيسى
ما ليس هو له بأهل (٣) ولا افترى على الله كذبا من اليهود والنصارى (٤)

(١) سورة آل عمران آية ٨١

(٢) لم أجده بهذا النص وذكر ابن كثير في تفسيره ج ١ ص ٣٧٨ نحوه فقال :

(وفي بعض الأحاديث " لو كان موسى وعيسى حيين لما وسعهما الاتباعي)
وبمعناه وردت أحاديث . انظر الفتح الرباني لترتيب المسند ج ١ ص ١٧٤
باب في النهي عن التحديث عن أهل الكتاب .

(٣) في ظ : له أهلا . وفي خ : ما ليس هو له بأهل .

(٤) ورد في صحيح مسلم : كتاب الايمان رقم الحديث ١٥٣ قوله صلى الله عليه

وسلم :

(والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني
ثم يموت ولم يؤمن بالذي ارسلت به الا كان من أصحاب النار .

وأما من بدل وغير فليس كلامنا عليه ولا يقع به اعتبار وإنما لم يصح أن يفسر
بين الأنبياء بالآيمان من أجل أنهم كلهم أولاد علات دعوتهم واحدة
إلى دين واحد يعبدون رباً واحداً فمن كذب واحداً منهم فقد كذب
جميعهم ولذلك قال تعالى :

(كذبت قوم نوح المرسلين) (١)

ولم يكن نوح إلا رسولا واحداً

(كذبت عاد المرسلين) (٢)

ولم يكن لهم نبي إلا هود

(كذبت ثمود المرسلين) (٣)

(كذب أصحاب الأيكة المرسلين) (٤)

والأنبياء الذين وجب الايمان بهم عددهم مذكور في حديث رواه أبو ذر
عن النبي عليه السلام :

(قال أبو ذر قلت : يا رسول الله كم الأنبياء ؟ قال مائة الف وأربعة وعشرون

الف نبي .

(١) سورة الشعراء آية ١٠٥

(٢) سورة الشعراء آية ١٢٣

(٣) سورة الشعراء آية ١٤١

(٤) سورة الشعراء آية ١٧٦

قال : قلت يا رسول الله كم الرسل من ذلك ؟ قال ثلاث مائة وثلاثون
عشر جم غفيرا (١)

قلت يا رسول الله : كثير طيب قال : نعم قلت من كان أولهم قال آدم عليه
السلام قلت يا رسول الله : أنبي مرسل ؟ قال : نعم خلقه الله بيده
وتفخ فيه من روحه وسواه قبلا ثم قال :

يا أبا نر أربعة سريانون : آدم وشيث ، وخنوخ ، وهودادريس وهـو
أول من خط بقلم ونوح :

وأربعة من العرب : هود وشعيب وصالح ونبيك يا أبا نر .

وأول أنبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى .

وأول الرسل آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم ((٢))

هؤلاء هم الأنبياء الواجب الايمان بهم اكرمهم على الله محمد عليه السلام
فانه امام الكل وسيد الجميع .

(١) ورد في الحلية جما غفيرا بالنصب

(٢) الحديث تقدم في الشعبة السابعة والعشرين بمضه وهو ضعيف كما ذكر

ذلك السيوطي في الجامع الصغير ، وأورده الحافظ ابن كثير في تفسيره
عند تفسيره لقوله تعالى ((ورسلا قد قصصناهم عليه ، . . .) الآية ١٦٤
من سورة النساء .

وقال أورده : ابن حبان ووسمه بالدمحة وخالفه ابن الجوزي فذكره في
كتابه الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هشام ،

راجع تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٨٦ .

فصل :
=====

فإذا تقرر هذا فإن الايمان فى هذا الباب ينقسم ثلاثة اقسام :

قسم فى مقام الاسلام

وقسم فى مقام الايمان .

وقسم فى مقام الاحسان .

فأما الأول فى مقام الاسلام :

فهو التصديق بهؤلاء الأنبياء الذين ظهرت أشخاصهم فى عالم
الحس المسمين بأسمائهم كنوح وهود وشميب ومن ذكر منهم الى
مبعث محمد عليه السلام ومن لم يذكر باسمه (١) وذكر مجملًا فى --
سائر الأنبياء .

وأما المقام الثانى الذى هو مقام الايمان :

فأن تؤمن بأن جميع الأنبياء أخذوا الايمان من الطائفة من عالم
الغيب ومنهم تلقوا الشرائع والوحي والسنن خلافا لمن يقول :
ان العقل يدرك النبوة وحده وذلك مذهب أهل الضلال الذين
يقولون ان عقل الانسان هو الملك وهو النبى وبه يكتفى عن كل
شئ (٢)

وأما المقام الثالث فى مقام الاحسان :

فهو التصديق بمقام الخصوصية للأنبياء والرسل وان القدرة قد صرفت
ذلك المقام عن جميع الخلق وغيبته عنهم كما قال تعالى :

(١) فى ع : باسم

(٢) انظر توضيح هذا القول فى كتاب النبوات لابن تيميه وقد نسب هذا القول
الى الفلاسفة ومن هذا حدوهم من المتصوفه كابن عربى وابن سبعين

(... وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله

من يشاء...) (١)

وقالت الرسل في هذا المقام لامهم :

(... ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) (٢)

اي بالخصوصية .

فمقام الرسالة محجوب عن الخلق أعنى مقام الرسالة ولا يأتي أحد بكتاب

ولا يشرع شريعة الا أن يكون رسولا مطلقا على مقام الرسالة لكن مقام

الصدقية والالهام والفهم والرؤيا الصادقة قد بث الله معاني ذلك ففى

الوجود ، وندب الى الارتقاء فى تلك المقامات الشريفة ليفهم بها

الموقنون مقامات الأنبياء ويرتفعون على آثار الأنبياء فى الدرجات .

والنبوة التى هى علو الدرجة مندوب اليها (لكن على أثر الأنبياء) (٣)

والاقتداء بهم وذلك من بركات الأنبياء .

وفى ذلك (٤) المقام مقام (٥) الولاية والصدقية والمحاضرة .

ومنهم أبدال النبيين (٦) وورثتهم من العلماء الراسخين ،

قال النبي عليه السلام :

(١) سورة آل عمران من آية ١٧٩

(٢) سورة ابراهيم من آية ١١

(٣) جملة : (لكن على أثر الأنبياء) لم ترد فى ع .

(٤) فى ت : وذلك . . .

(٥) فى ظ ، خ ، ت : مقامات

(٦) تقدم ص ٤١٦ فراجع .

(ان منكم مكمين - وفي رواية اخرى - مسدثين وان عسر

لنهم) (١)

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

(الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءا

من النبوة) (٢)

(١) روى البخارى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم :

(لقد كان فيمن كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا

أنبياء فان يكن فى امتى منهم احد فممر . .) كتاب فضائل الصحابة رقم

الحد يث ٣٦٨٩ . وروى مسلم نحوه عن عائشة وفيه : (قد كان يكون فسى

الام قبلكم محدثون . . .) كتاب فضائل الصحابة رقم الحد يث ٢٣٩٨

وورد فى كتاب السنه لابي عاصم تحقيق الألبانى رقم الحد يث ١٢٦١ و ١٢٦٢

وقد أورد ابن حجر فى فتح البارى فى شرحه لهذا الحد يث الأقوال فسى

معنى " محدثون " وما قال :

اختلف فى تأويله فقيل :

= ملهم قاله الأكثر قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن . .

= وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد

= وقيل مكلم أى تكلمه الملائكة بغير نبوه . . .

راجع فتح البارى ج ٧ ص ٥٠

وانظر صحيح مسلم بشرح النووى ج ٥ ص ٢٥٩ طبعه كتاب الشعب ،

ومدارج السالكين ج ١ ص ٤٤

وانظر صيانته الانسان لمحمد بشير الهندى ص ١٤٤ ط ٥ ومسند

الحميدى ج ١ ص ١٢٣ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي .

رواه البخارى فى كتاب التعبير باب رؤيا الصالحين رقم الحد يث ٦٩٨٣ (٢)

ورواه مسلم فى كتاب الرؤيا رقم الحد يث ٢٢٦٣ وما بعده فى الباب ، وانظر

جامع الاصول فى أحاديث الرسول ج ٢ ص ٥١٥ فى ذكر الرؤيا وأدائها .

وقد أورد ابن حجر الأقوال فى معنى كون الرؤيا جزءا من النبوه حيث قال ==

وقد استشكل كون الرؤيا جزءاً من النبوة مع أن النبوة انقطعت بموت النبي صلى الله عليه وسلم فقليل في الجواب :

= ان وقعت الرؤيا من النبي صلى الله عليه وسلم فهي جزء من أجزاء النبوة حقيقة وأن وقعت من غير النبي فهي جزء من أجزاء النبوة على سبيل المجاز .

= وقال الخطابي : قيل معناه ان الرؤيا تنجي على موافقة النبوة لأنها جزء باق من النبوة .

= وقيل المعنى انها جزء من علم النبوة وان انقطعت فعلها بساق

= وقال ابن بطال : كون الرؤيا جزءاً من أجزاء النبوة مما يستعظم ولو

كانت جزءاً من ألف جزء فيمكن ان يقال ان لفظ النبوة مأخوذ من

الانبياء وهو الاعلام فقل هذا فالمعنى أن الرؤيا خبر صادق

من الله لا كذب فيه كما أن معنى النبوة نأ صادق من الله لا يجوز

عليه الكذب فشابهت الرؤيا النبوة في صدق الخبر .

= وقيل ان الله أوحى الى نبيه في المنام ستة أشهر ثم أوحى اليه بعد

ذلك في اليقظة بقية مدة حياته ونسبتها من الوحي في المنام جزء

من ستة وأربعين جزءاً لانه عاشر بعد النبوة ثلاثاً وعشرين سنة على

الصحيح . . .

وقد ذكر رحمه الله اقوالاً غير هذه كثيرة وتقد بعضها وأورد رأياً

للحلي ذكر فيه وجوها من الخصائص العلمية للأنبياء تبلغ ستة وأربعين

خصيصة الرؤيا واحدة من تلك الوجوه ، وهذا الرأي قريب منه رأى -

المؤلف فرأى المؤلف أن النبوة مشتقة من النبوة (وهى في اللغة المكان

المرتفع) فالنبوة : علو الدرجة فهي أعلى درجة من ست وأربعين

درجة ومنها الرؤيا الصالحة والصديقية والمحاذية الخ

ولا تكون مجموعها الا لنبي ولا تحصل واحدة منهن الا ببركة اتباع -

النبي .

راجع فتح الباري ج ١٢ ص ٣٦١ - ٣٦٦

وجامع الاصول ج ٢ ص ٥١٨

وانظر مدارج السالكين لابن القيم ج ١ ص ٤٤

وقال (صلى الله عليه وسلم)

من أوتي القرآن فقد أوتي النبوة الا انه لا يوحى اليه (١)

يعنى أنه لا يكون رسولا فعلى قدر الارتقاء فى درجات الصديقية ومقام
الالهام والمحادثة والفهم فى كتاب الله واتباع نبي الله يكون ارتفاع درجة
العبد فى مقام النبوة التى هى ارتفاع الدرجة .

واما مقام الارسال وشرع الشرائع فانه (٢) مقصور محجور على أهله .
أما تنا الله واياكم على سنته واستعملنا بما جاء به ورفع درجاتنا فى القرب منه
آمين وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليما .

(١) لم أجده ، وذكر الحلبي نحوه فى المنهاج وقال محققه لم أجده فى الكتب

القسم ٢ ج ٢ ص ٢٥٦

(٢) فى ظ ت ، فذلك مقصور

الشعبة الخامسة والثلاثون :
=====

الايمان بكتب الله المنزلة من عنده على انبيائه عليهم السلام :
اما كونه من شعب الايمان فلا يحتاج ايضا الى استشهاد عليه ،
قال الله تعالى :

* يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتب الذى نزل على
رسوله والكتب الذى انزل من قبل (١)

والكتب المنزلة على الانبياء هى النبوة والوحى والاشخاص المنزل عليهم
هم الانبياء .

وجملة الكتب المنزلة من عند الله تعالى المشهورة ما ح كتاب واربعه
كتب يجب الايمان بها .

وروى ابو ذر قال :

قلت يا رسول الله كم كتاب انزله الله عز وجل ؟

قال : مائه كتاب واربع كتب انزل الله على شيت خمسين صحيفة
وعلى خنوخ ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وانزل الله على
موسى قبل التوراة عشر صحائف وانزل التوراة والانجيل والزبور
والفرقان (٢)

(١) سورة النساء من اية ١٣٦ .

(٢) تقدم الكلام عن هذا الحديث فى الشعبة التى قبل هذه .

ولو صح هذا الحديث عند السلف لكان الايمان بهذا العدد الذى ورد
فيه واجب لكنه لم يصح عندهم ولذا قالوا : نؤمن بما سى الله من
الكتب فى القرآن من التوراة والانجيل والزبور ونؤمن بان لله تعالى كتبنا
انزلها على انبيائه لا يعرف اسماءها وعددها الا الله تعالى .
انظر شرح الطحاوية ص ٣٥٠ .

وكذلك يجب الايمان بكل ما (١) انزل الله الى جميع الانبياء عليهم السلام في خاصية انفسهم وما امروا بتبليغه الى الخلق لان الله يقول :
 " قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ومحمود والاسباط ... " (٢)

وقال :

" انا وحيانا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم ... الى قوله ... :

" ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ... " (٣)
 فالايمان بجميع ما انزل الله على جميع الانبياء واجب لانه وحي من عند الله ويجزى من ذلك كله الايمان بالقران العظيم فانه قد وجب الايمان بكل اية منه وقد ذكر فيه جميع الانبياء عموما وخصوصا وما انزل عليهم .

ففي الايمان به ايمان بجميع الكتب لانه مهمين على جميعها وكذلك يجب الايمان بكل ما صح من حديث رسول الله (محمد) (٤)
 صلى الله عليه وسلم وهو شعبة من شعبة الايمان بذاته لكن قرنته في باب واحد مع الايمان بالكتب لانه وحي وقد (اخبر) (٥)
 الله عنه انه (٦) ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى .

-
- (١) في ع : بكل كتاب انزل الله .
 (٢) سورة البقرة من اية ١٣٦ .
 (٣) سورة النساء الايتان ١٦٣ ، ١٦٤ .
 (٤) اسم " محمد " ورد في ظ .
 (٥) هكذا في : خ ، ظ ، ت . وفي البقية قد نبه .
 (٦) في ظ ، بأنه .

فالإيمان بحديثه واجب والمكذب به مكذب للرسول (١) .

وقد زعم قوم من المتأخرين بمجرد العقل (٢) أنهم يستغنون بالعقل عن الكتب والأنبياء وما زعموه باطل فإن العقل لا يستغنى عن الشرع والشرع لا يقبل إلا بالعقل لا يستغنى واحد منهما عن صاحبه ومن أجل هذه المقالة ضل جميع الخلق إلا اتباع الأنبياء دليل ذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث يقول : (٣)

" أن الله خلق الخلق في ظلمة ثم أفاض عليهم من نوره فمن أصابه

من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل " (٤) .

والنور الذي أفاض عليهم هو نور كتبه المنزل كما قال :

" ... واتبعوا النور الذي أنزل معه ... " (٥)

" ... وأنزلنا الحكيم نورا بينا " (٦)

" ... والنور الذي أنزلنا " (٧) .

(١) في خ : مكذب للرسول وهو أصح .

(٢) في خ : بمجرد العقل .

(٣) في ظ : حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال :

(٤) الحديث ذكره ابن أبي عاصم في كتاب السنة وخرجه الألباني من

عدة طرق انظر ذلك في كتاب السنة لابن أبي عاصم ج ١ ص ١٠٧ بسب

٤٣ الأحاديث ٢٤١ - ٢٤٤ وقال الألباني عن بعضها : مستند

صحيح رجاله كلهم ثقات ونقل قول الحاكم عن روايته : صحيح على

شرطهما و لا أعلم له علة .

وانظر شرح هذا الحديث في فيض القدير ج ٢ ص ٢٣٠ رقم الحديث

١٧٣٣ .

(٥) سورة الاعراف من الآية ١٥٧ .

(٦) سورة النساء من آية ١٧٤

(٧) سورة التفتاب من آية ٨ .

وقال عليه السلام :

" تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي " (١)

وفي حديث آخر :

" من ابتغ الهدى من غيره أضله الله " (٢)

يعنى القرآن :

وقال الله تعالى :

" وان تطيعوه تهتدوا " (٣)

دليله من لم يطع الرسول فقد ضل .

فاذا تقرر هذا فالإيمان بالوحي على ثلاثة أضرب كما تقدم فى سائر

المقامات:

ضرب فى مقام الاسلام وضرب فى مقام الإيمان وضرب فى مقام الاحسان

فاما الضرب الاول الظاهر فى مقام الاسلام :

فان يؤمن المحبد وصدق بان هذا القرآن والحديث المكوب فى

الاوراق وهى (٤) كتب الله وحديث رسول الله يسره الله بلسان

(١) أخرجه مالك فى الموطأ فى كتاب القدر الحديث رقم ٣ وأخرجه الحاكم فى كتاب العلم ج ١ ص ٩٣ وانظر مشكاة المصابيح ج ١ ص ٦٦ باب الاعتصام

بالكتاب والسنة رقم الحديث ١٨٦ .

(٢) ورد فى حديث طويل فيه ذكر فضائل القرآن أخرجه الترمذى فى كتاب فضائل القرآن باب ما جاء فى فضل القرآن رقم الحديث ٢٩٠٦ ورواه الداريمى ج ٢ ص ٤٣٥ .

وقال ابو عيسى عنه : هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه واسناده مجهول وفى الحوث يقال : وقال الالبانى : هذا حديث جميل المعنى لكن اسناده ضعيف فيه الحارث الاعور وهو لين بل اتهمه بعض الاثمة بالكذب ولمحل اصله موقوف على رضى الله عنه فإخطأ الحارث فرفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم / الطحاوية ص ٦٨ وانظر فضائل القرآن المطبق باخر تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٥ .

(٣) سورة النور من آية ٥٤ .

(٤) فى ظ ت : "هى" بدون الواو فتكون خبر ان وهو الاصح .

نبييه للذكر والعمل به .

فوجب على كل مؤمن (ان) (١) يعمل جميع (اعمال) (٢) الاسلام
بالكتاب والسنة فان الايمان عمل بالجوارح وتصديق بالقلب ونطق باللسان
ويجعل الانسان امام عظم الكتاب والسنة وما تفرج منهما وشهد له انه
منهما ويجتنب الراء والاقوال الفاسدة الضعيفة .

فهذا من الايمان بالوحي في مقام الاسلام .

واما الضرب الثاني في مقام الايمان :
=====

فان يصدق بان هذا الكتاب والوحي هو الذي ظهر على لسان
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه من الانبياء (٣) نزل من عند
الله بواسطة الاملاك . ومن اللوح المحفوظ كما قال تعالى فيه انه :
" ... تذكرة فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بايدي سفرة
كرام برة " (٤) .

" ... في كتاب مكتون لا يمسه الا المطهرون " (٥)

فان الكفرة قالوا فيه : " كما حكى الله عنهم " :

" ... انما يحلمه بشر " (٦)

" ... ان هذا الاقلك افستراه " (٧)

(١) زيادة ليستقيم المعنى .

(٢) لم ترد كلمة " اعمال " في ع : وردت في بقية النسخ وفي خ ، ت : بجميع
اعمال .

(٣) جملة " وانه من الانبياء " لم ترد في ط ، ت .

(٤) سورة عيسى الايات : ١١ - ١٦ .

(٥) سورة الواقعة الايتان ٧٨ ، ٧٩ .

(٦) سورة النحل من الاية ١٠٣ .

(٧) سورة الفرقان من الاية ٤ .

وغير ذلك مما كذبوا به فيجب على كل مؤمن ان يعتقد خلاف
ما قالوا وصدق انه من عند الله نزل على جبريل ثم على محمد ثم
يسره الله بلسان نبيه عليه السلام .

وأما الضرب الثالث في مقام الاحسان :
=====

فان تصدق وتؤمن انه قائم بذات الله وصفة من صفاته يتكلم به ازلا
وابدا .

فاذا نظر الناظر في آياته وتدبر في معجزاته وعجائبه تبين له انه
كلام الله يقينا لا سيما اذا فهم معانيه وكان الباري هو الذي يهديه
فيه وفهمه فحينئذ يرى في هذا المقام كيف خاطب به الوجود كله
وكيف هو كلمة واحدة متحدة بذات الباري والوجود متكون بتلك
الكلمة . (١)

وكيف هو - اعني القران - مبين لجميع الاشياء ومبين لصفات الباري
وما هو عليه مما يجب له ويجوز عليه ومستحيل .
وكيف هو تبيان لكل شيء * وكيف احتوى على علم الاولين والاخرين
كما قال تعالى :

* ما فرطنا في الكتاب من شيء * (٢)

(١) قوله : كيف خاطب به الوجود .. الخ هذا بناء على مذهب المؤلف
الذي وافق فيه قولي الاشاعرة وهو ان كلام الله كلام نفسه وقد تقدم
الكلام على هذا القول والرد عليه بما يراه السلف فراجع ص ١٤٧ وص ٥٨٨ وما

(٢) سورة الانعام من آية ٣٨ .

لان القرآن هو تفسير وتبيين للصفات والاسماء اسماء الباري وتفسير وتبيين لكل شيء فهذا مقام العلماء الروحانيين والريانيين وهو هدى الله يهدي به من يشاء .

ومن زعم انه يصل الى معرفة الله وعبادته منفردا بحقله فقد (رد) (١) على الكتاب والسنة وطلبه الدليل .

وليقل : فلان اهتدى بحقله دون الرسى والكتب ولو واحدا من الخلق وليس بجسده فان احتج محتج بابراهيم عليه السلام وانه نظر الى الكوكب (٢) والقمر والشمس وارتقى الى معرفة الله وملكوته بالنظر فان الله يقول قبل نظره .

" وكذلك نرى ابراهيم طكوت السموات والارض " (٣)

واعلمنا ان الله علمه واره الايات (٤) . وتعليمه (اياها) (٥) هو

(١) في ح : فقد ربا وورد في بقية النسخ رد .

(٢) في ت : الى الكواكب .

(٣) سورة الانعام من الاية ٧٥ .

(٤) غرض المؤلف : رحمه الله ، ان ابراهيم عليه السلام دعا قومه الى

التوحيد قبل ان يحصل منه النظر في الكواكب كما اخبر الله تعالى في قوله في سورة الانعام :

" فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما افل قال لا احب الاثمين .. " الايات

وهذا ما ذهب اليه الجمهور . وانظر تحقيق ذلك في روح المعاني

للأوسى ج ٧ ص ١٩٨ - وانظر ايضا دعوة الرسل تأليف محمد

المدوي ص ٤٣ - ٤٤ . وانظر دقائق التفسير ج ٣ ص ١٨٧ . وانظر

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ج ٢ ص ١١١ .

في ظ ، ت : تعليمه (اياها) وهو أصح وفي بقية النسخ تعليمه اياه (٥)

الموحى حتى ان تعليم الانبياء في المنام وحي وكذلك ورد فى الحديث :

" روى الانبياء وحي ... " (١) .

والفلاسفة هم اكيس النظر بالعقل المجرد ، وقد كفروا وابتدعوا فى نظرهم فأى هدى يضاف الى عقل يوصل الى الكفر والبدعة ، ولقد وصن بهم نظرهم الى حد تصور لهم الباطل فى صورة الحق وعصده بالبراهمين وزعموا ان التنزيه الكامل والنور الساطع فيما ادركوه من الباطل مثل قوطهم :

ان الله يعلم الكليات ولا يعلم الجزئيات بوجه وانه لو علمها لكان نقصا فى حقه جل جلاله ، والله تعالى يقول :

" .. وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين " (٢)

فمن زعم ان هذا النظر مصيب فليكر بهذه الاية . وكل اية مثلها وانما النقص الحقيقى ان لو كان ما قالوه حقا فان من غاب عن علمه شئ وان دق فقد نقص علمه وتناهى وانما العلم الكامل : الذى لا يتناها ولا يعزب عنه شئ كبر اوصفر .

فانظر كيف انقلب الباطل عندهم حقا والحق باطلا حتى عصده بالبراهمين فى زعمهم .

-
- (١) من حديث رواه البخارى فى صحيحه فى كتاب الوضوء باب التخفيف فى الوضوء رقم الحديث ١٢٨ وكذا اورده فى كتاب الاذان باب وضوء الصبيان رقم الحديث ٨٥٩ .
- (٢) سورة الانعام من الاية ٥٩ .

وهذه المسألة اولى ما كفروا بها . (١)

فان قال قائل :

فان في علم النظار منهم ومن غيرهم ما هو حق ومبرهن عليه وحكم
كثيره تقبلها المقول السليمة .

قلنا نعم لكن ذلك من اقوال انبياء كانوا قبلنا (٢) فيهم وحكماء
كانوا اتباعا لهم ثم حدثت بعدهم الاهواء وكثرت الاراء الفاسده
كاراء المبتدعة في ربيعة محمد عليه السلام وكتحريف النصارى واليهود
لشرائع انبيائهم فما وافق اقوالهم الحق قبلناه كما قال معاذ بن جبل
رضي الله عنه :

" تلق الحق اذا سمعته فان على الحق نور " (٣)

وما خالف الحق الذي هو الشرع رمينا به وجه الشيطان .
وقد ذكر المجوس انه كان فيهم انبياء وسموهم (٤)

(١) تقدمت هذه المسألة وفيها ص ١٠٠ وانظر المنقذ من الضلال للغزالي
تحقيق د / جميل صليبا وزميله ط ٩ ص ١٠٦ والرد على الضطيقين لابن
تيمية ص ٥٢٣ .

(٢) كلمة " قبلنا " لم ترد في ظهه خ ه ت .

(٣) ذكره ابو نعيم في الحلية ج ١ ص ٢٣١ و ٢٣٢ والذهبي في سير اعلام
النبل ج ١ ص ٤٥٧ .

(٤) المجوس هم عبدة النيران القائلون ان للعالم اصلين نور وظلمه وهم
اقدام الطوائف وأصلهم من بلاد فارس نبغوا في علم النجوم وهم ممن لهم
شبهة كتاب .

انظر الملل والنحل للشهرستاني تحقيق احمد فهمي ج ٢ ص ٥٤ و ج ٣
ص ٣ حيث جعلهم من اصحاب الديانات الذين هم : المجوس واليهود
والنصارى والمسلمين وذكر ان المجوسية افتقرت على سبعين فرقة وادعوا نسبة
زرادشت وانظر الفصل لابن حزم ج ١ ص ٩٨ .

وذكر اليونانيون ان امرأه منهم حاكمت زوجها الى بعضهم فاصابته
مشغولا بالتقديس - يعنى الصلاة - فانتظرت مع زوجها حتى فرغ
وقال :

يا جاهله - بمقدار ما جنته على نفسها - اعترفت بذنبك واعطى زوجك
بجناسيتك عليه فان السكران الذى واقمك فى ليلة - كذا - وزوجك
قائم فى الهيكل يدعوك بدوام البقاء والسلامة قد احبلك لما استترت
عن اعين البشر لم تبق عين ترى عيبك (١) او لم تعلم ان فى
ملكوت السموات (منها) ما لا يحصى عدده وانت فيهم كالمكفوفة بين
المبصرين وستلدين بعد شهرين خلقا مشوها .

ثم قال للزوج :

عقدت نكاح هذه المرأة على غير استقامة فحصلت منها اكثر مما
زرعته فطدت شخص انسان له يدان ، ويدان فى صدره صغيرتان ،
وذكروا ان رجلا واقاه فقال :

يا نور الالباب انى دفنت مالا فى موضع من منزلى ونسيت مكانه فقسم
معه وجاء الى منزله فأثاره ثم قال :

يا أيها الممتحن لى (٢) والشاك فى انه لا بد ان يتلف منك ما اثرته
لك من المال فى هذا الاسبوع ثم لاستخرجه لك بعدها فان حقا
على من لعب بنعم الله ان يسلبه اياها فذهب المال .

(١) فى ع : عينك وفى البقية عيبك وهو الاصح .

(٢) فى ع : الممتحن بى .

ومن نوادر حكمهم :

- من غلب عقله هواه افتضح .
- من غش طرفه اراج قلبه .

ايها الانسان اذا اتقيت ربك وحذرت الطريق المؤدية الى الشر
(لم) تقع في الشر . (١)

- لا تلم القضاء فيما جنت .
- شر يدفع خير من خير لا ينفع .
- لا شيء اشد من ترك الشهوة .

تحريك الساكن ايسر (٢) من تسكين المتحرك .

- من قل وفاءه كثر اعداؤه .
- احسن ان احببت ان يحسن اليك .

بالهمم العاليه والقرائح الزكية تصل القلوب الى تسليم العقل الروحاني
وتروى في ملكوت الضياء والقدرة الخفية عن الابصار المحيطة باقطار
وترتقى (٣) في رياض الالباب المصفاة من الادناس .

وبالافكار يصفوا كدر الاخلاق المحيطة باقطار البها كل الجسمانيه
فعند الصفو ومفارقة الكدر تعيمر الارواح التي لا يصل اليها انحلال
ولا اضمحلال الحكمة حياة النفوس وزراعة الخير في القلوب وشيرة الحظ
وحاصده الفبظة وجامعة السرور ولا يخبونورها ولا يكهونادها .

-
- (١) وردت في النسخ : ثم تقع في الشر ولا معنى له وهو تصحيف من لم
كما هو واضح .
- (٢) في ت : اهون .
- (٣) في ظ : وترتع .

الحكمة حلة العقل وميزان النعمن ولسان الايمان وعين البيان وروضه
الاداب ومستراح الهمم عن الانفس وأمن الخائفين وانس المستوحشين
ومتجر الراغبين وحظ الدنيا والاخرة ، وسلامة الحاجل والاجل .

كن شئاً تنهياً فيه حيلة الا القضا

ليس شئاً اقرب الى تغير (١) النعم من الاقامة على الظلم .
فهذه (كلها حكم (٢) صدرت) عن الانبياء وعن اتباعهم من العلماء
الاولياء الحكماء .

وكتب بعضهم الى ملك زمانه وقد مات ابنه :

ان الله تبارك وتعالى جعل الدنيا دار بلوى وجعل الاخرة دار عقبي
فياخذ ما يأخذ مما يعطى ويلى (٣) اذا ابتلى ليجزى .
الذنب الفاضحة تذهب الحجج الواضحة .

اعقلوا فى ستر من انتم فان كنتم لا تعقلون فاحذروا الدنيا فان كنتم
لا تحسنون ان تحذروا الدنيا فاجعلوها ^(٤) شوكا وانظروا اين تضعون
اقدامكم . واحذروا اكس الشهوات فان القلب المحلقه بالشهوات
محجوبه عن الله عز وجل .

فهذه الفاظ تذكر الغيب والاخرة التى جاءت بها الانبياء .
من اراد ان يقوى على طلب الحكمة فليكشف عن تطيك النساء نفسه
لاضرا (٥) اضر من الجهن ولا شرا اضر من النساء .

(١) فى ظ : تفسير .

(٢) فى ع : أ : فهذه احكام صدرت . . والاصح حكم كما فى بقية النسخ .

(٣) فى ظ ويبتلى اذا ابتلى .

(٤) فى بعض النسخ : فاجعلوها شوكا ولعله هو الصواب .

(٥) فى أ ، ظ ، ت ، خ : لا ضرر .

من كانت الدنيا عنه سائره فلا يشك ان اعضاءه فانيه ومهجته عن
الدنيا راحلة •

من حسن خلقه غفر ذنبه واقبلت عشرته • ومن اساء (١) خلقه عوقب
في حياته ولم يصفح عن زلته بعد مماته •
الدنيا وان رقت خطره من لحظة ملتفت •
يحسن بالمرء التعلم (٢) ما دامت به الحياة •
وقال بعضهم :

ما احب ان النفس علمت كلما اوعدت (٣) به فقيل (له) (٤) لم ايه
الحكيم ؟

فقال لانها لو علمت (لطالب لم ينتفع بها) (٥) •
ما عندي من فضيلة العلم الا علمي بأنى لست بحالم •
الاتكان على القضا اروح وقله الاسترسان احزم •
اذا هرب الحكيم من الناس فاطلبه واذا طلبهم فاهرب منه •
هذه كلها حكاية (٦) حكم مقبولة لانها داله على الحق •
وما وجد في كلامهم من الباطل علم بانها اراء فاسدة دخلت عليهم
حين عدم الانبياء واتباعهم من الحكماء •

-
- (١) في ظ : ومن ساء •
(٢) في ج ه ا : التعليم •
(٣) في ظ ه ت : كلما وهدت •
(٤) الزيادة من ظ •
(٥) هكذا وردت في ظ ه وفي البقية لم تكن واضحة في البعض وفي ع :
لطالبت فلم ينتفع بها والمعنى غير واضح بهذه العبارة •
(٦) كلمة " حكاية " لم ترد في ظ ه ت • خ •

وانما الخوض من ايتاف (١) اقوالهم : ان كل كتاب (٢) وافق الكتاب

والسنة قبل وما لم يوافق طرح ولم يقبل فان الله تعالى يقول :

"... وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم..." (٣) .

اي بغير علم من الله ومن رسوله كما قال في آية اخرى

" فان لم يستجيبوا لك) - يا محمد - (فاعلم انما يتبعون اهواءهم ."

- اي اراءهم -

" ومن اضل ممن اتبع هواء بغير هدى من الله..." (٤) .

فالهدى انما هو من الله وهداه هو الكتب المنزلة على رسوله لا يوصل

الى الحق الا بها .

جعلنا الله من المهتدين بهديه (٥) المتمسكين بحبله المتبهمين

لنبيه ورسوله .

ورزقنا الفهم عنه امين .

" صلى الله على محمد وآله وسلم " (٦)

(١) في ظ : ايتاف .

(٢) في ظ : خ ه ت : كل كلام .

(٣) سورة الانعام من الآية ١١٩ .

(٤) سورة القصص اية ٥٥ .

(٥) كلمة " بهدية " لم ترد في خ .

(٦) جملة " صلى الله على محمد وآله وسلم وردت في ظ فقط .

الشعبة السادسة والثلاثون : الايمان بالملئكة : =====

اما كون هذه الشعبة من الايمان فيين لا يحتاج الى دليل
قال الله تعالى :

" آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله... " (١)

وفي حديث جبريل عليه السلام في سؤاله عن الايمان قال :
ما الايمان ؟ قال :

" ان تؤمن بالله وملائكته... " (٢)

وشواهد هذا الباب اكثر من ان تحصى .

واعلم رحمك الله ان الايمان بالملئكة واجب كالايمان بالرسول
والجاحد للملئكة كافر لا يقبل ايمانه لانه مكذب بكتب الله ورسله (٣)
وعدد هم (لا يحصى) (٤) الا الله تبارك وتعالى فان الملك كله
ظاهراً واطناً والصورة بما حوى محمود بهم . لا يخلوا منهم مكان
لانهم خدمة الملك كلهم ومتعبدون له في جميع اقطار العالم
كله (٥) .

فمنهم ملئكة موكلون بالارض لا يحصى عددهم الا الله ولذلك امر
النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) سورة البقرة من اية ٢٨٥ .

(٢) تقدم تخريجه

(٣) انظر كتاب الرد على المنطقيين ص ٤٨١ وص ٤٨٩ - ٤٩٨ وقد ذكر

انكارهم للملئكة وتفسيرهم لهم بانهم : العقول والنفوس او انهم الصورة
الخيالية التي ترسم في الحس المشترك ، وانظر الفصل لابن حزم
ص ٦٩ ، وانظر العقائد الاسلامية للسيد سابق ص ١٠٩ .

(٤) في ع : لا يحصىهم .

(٥) في خ : كلهم .

" أن لا تستدير القبلة ليجول أو غائط " (١) .

اكراما للمصلين اليها " (٢) .

وفى الحديث الصحيح عن عائشة رضى الله عنها انها قالت :
قلت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم اشد من يوم
احد قال :

لقد لقيت من قومك وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذا عرضت
نفسى على ابن عبد (ياليل) (٣) بن عبد كلال فلم يجيبني الى
ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهى فلم استفق الا وانا بقرن
الشمال فرفعت رأسى فاذا انا بسحابة قد اغلقتى فنظرت فاذا فيها
جبريل فنادانى فقلنا :

ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث اليك
ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فنادانى ملك الجبال فسلم على
ثم قال : يا محمد هو ذلك بما شئت ان شئت ان اطبق عليهم
الاخشين فقال رسول الله عليه وسلم :

(١) فى ظ : يبول ولا غائط . وفى ت ، خ ولا غائط .

(٢) الروايات الواردة فى ذلك كثيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انظر : باب لا تستقبل القبلة بغائط او بول . . . فى فتح البارى
ج ١ ص ٢٤٥ وما اورده الشارح فى الشرح من مذاهب واقوال العلماء
فى حكم استقبال القبلة بذلك . وانظر جامع الاصول ج ٧ ص ١٢٠ استقبال
القبلة واستدبارها . وما اورده المؤلف تحت هذا العنوان ———
الاحاديث .

(٣) فى ع ، عبد ليل وهو خطأ .

بن ارجو ان يخفى الله من اصلاهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا . (١)

فأثبت للملك أنه موكل بالجبيل والله اعلم بما بين يديه (٢) من الملكة . وأنه شخص وأنه نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ومنهم ملكة موكلون بالبحر وذكر ان منهم ملكا اسمه مهليهاثيل
يسبح (الله) بهذا التسبيح .

سبحان الله الملى الدانى سبحان الله شديد الاركان سبحان من يذهب بالليل وأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الحنان المنان سبحان الله فى كل مكان .
فقال : من قال هذا التسبيح مائة مرة لم يموت يرى مقعده من الجنة او يرى له . (٣)

ومنهم موكلون بالهواء وما بين السماء والارض .
ومنهم السباحون الذين يتيمنون مجالس الذكر كما ورد فى صحيح مسلم (٤) عن ابي هريرة (رضى الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

-
- (١) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق باب اذا قال احدكم آمين . رقم الحديث ٣٢٣١ والاخشيان جبالان بمكة انظر فتح البارى ج ٦ ص ٣١٦ .
(٢) فى بقية النسخ : بما تحت يديه .
(٣) لم أجده فى الامهات الست ومسنده احمد .
(٤) رواه مسلم فى كتاب الذكر والدعاء باب فضل مجالس الذكر
رقم الحديث العام ٢٦٨٩ .

" ان لله ملكة سيارة (فضلا) (١) يتبعون مجالس الذكر فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم وحط (٢) بعضهم بعضا باجنحتهم حتى يملؤا ما بينهم وبين السماء والارض ... " وذكر الحديث الى اخره .

ومنهم الذين ينتقلون الصلاة لمحمد صلى الله عليه وسلم عن يمينه عليه (٣) .

فهذه كلها صفات اشخاص عالمه متكلمة بالاذكار .

(١) وردت في "ع" فضل وفي ظ : فضلا وفي هامش صحيح مسلم ذكر الالوجه الخمسه التي وردت بها هذه الكلمة وهي " فضلا " فضلا فضلا فضل فضلا جمع فاضل .

ثم قال : قال العلماء معناه على جميع الروايات انهم ملكة زائدون على الحفظة وغيرهم من المرتبين مع الخلائق فهؤلاء السيارة السباحون في الارض لا رفيقه لهم وانما مقصودهم خلق الذكر وانظر فتح الباري ج ١١ ص ٢١١ ومشارك الانوار للقاضي عياض ج ٢ ص ١٦٠ . قال القاضي عياض في مشارق الانوار ج ١ ص ١٢٣ : وحط بعضهم بعضا باجنحتهم ... معناه اثار بعضهم الى بعض باجنحتهم للنزول لاستماع الذكر قول البخاري هلموا الى حاجتكم . وفي رواية حط ... وفي رواية حف اي حث وفي بعضهم : حف ... وانظر هامش صحيح مسلم ج ٤ ص ٢٠٧٠ تعليق محمد عبد الباقي .

(٢) في مسند احمد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ان لله ملكة في الارض سياحين يبلغون من امتي السلام " .

المسند ج ١ ص ٢٨٦ وسنن الداريم ج ٢ كتاب الرقائق باب في فضل الصلاة على النبي وقال البناني في الفتح الرباني ج ١ ص ٣١١ : صححه الحاكم وابن حبان واورده الهيثمي وقال رجاله رجال الصحيح .

ومنهم ساكن في السموات السبع وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليلة الاسراء . وذكر (١) ان تسبيح اهل سماء الدنيا :

سبحان ذي الملك والملكوت . من قالها له مثل ثوابهم وتسبيح اهل

السماء الثانية :

سبحان ذي الغرة والجبروت من قالها كان له مثل ثوابهم وتسبيح

(اهل السماء) (٢) الثالثة :

سبحان الحي الذي لا يموت من قالها كان له مثل ثوابهم و

وتسبيح اهل السماء الرابعة :

سبحان القدوس رب الملك والروح من قالها كان له مثل ثوابهم

وتسبيح اهل السماء الخامسة :

سبحان من جمع بين الثلج والنار من قالها كان له مثل ثوابهم

وتسبيح اهل السماء السادسة :

سبحان القدوس رب كل شيء من قالها كان له مثل ثوابهم

وتسبيح (٣) اهل السماء السابعة :

سبحان خالق النور من قالها كان له مثل ثوابهم (٤)

(١) لا يخلو ان يكون قوله " وذكر " للمعلم فيكون معطوفا على قوله " وصفهم "

وهذا الحديث لم يذكره ابن كثير في ما أورده من احاديث الاسراء في اول الجزء الثالث وان كان للمجهول ، والواو استئناف فان الرواية السنية اخبر فيها الرسول صلى الله عليه وسلم انه سمع تسبيحا في السموات . . . ذكرها ابن كثير عند تفسيره لقوله تعالى (تسبح له السموات السبع . . . من سورة الاسراء الآية ٤٤ . لكن لم أجدها بهذا النص الذي أورده المؤلف .

(٢) كلمة " اهل السماء " سقطت من ع .

(٣) الجطة من تسبيح . . الى ثوابهم سقط من ع .

(٤) ذكر بعضه في حديث في الحلية عن سميد بن جبير ج ٤ ص ٢٧٧ .

ومنهم خزنة الجنة ومنهم خزنة النار ومنهم حملته المروى

ومنهم موكلون بالحجب ومنهم موكلون بالمطر حتى انه قد ورد :

انه لا تنزل قطرة من السماء الا ومعه ملك " (١)

ومنهم موكلون بالارحام وخلق النطف وموكلون بنفخ الارواح في الاجساد

وموكلون بخلقه النبات وتصريف الرياح وجري الافلاك والنجوم ومنهم حفظة

على اعمال العباد ومنهم موكلون بحفظ بنى ادم يحفظونه من امر الله

اي بأمر الله .

وعلى الحطة :

فانهم عامرون للملك كله حتى انه ليس في العالم موضع شبر الا وهو

معمور بالعباد الكرمين الذين لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون

ما يؤمرون . (٢)

ويجمع لك ذلك كله على الاختصار ان تعلم ان العالم على ثلاث

مراتب :

عالم الملك والمواهد (٣) الظاهر للحواس والجسد في مقام الاسلام

وعالم الملكوت الباطن الذي هو عالم الكرسي الذي وسع السموات

والارض وعالم النفس .

(١) ذكره ابن جرير في تفسيره جامع البيان ج ١٤ ص ١٤ في تفسير قوله

تعالى من سورة الحجر من اية ٢١ " وما ننزله الا بقدر معلوم "

عن الحكم بن عتيبه : قال : ولفنا انه ينزل مع المطر من المطلة اكسير

من عدد ولد ابليس وولد ادم يحصون كل قطرة حيث تقع وما

(٢) انظر صحيح البخاري كتاب بدء الخلق باب ذكر المطلة وما اورده الشارح

لذلك ج ٦ ص ٣٠٦ ، والمضاج في شعب الايمان للحلي ج ١ الثالث

من شعب الايمان وهو باب في الايمان بالمطلة .

(٣) في ظه : والشهادة .

والثالث : عالم المشرق والحجب الذى هو عالم الروحانيين والمقربين
من الاملاك • وعالم الروح •

والعالم كله مشحون بهم من اعلاه الى اسفله كما ورد فى القرآن
والحديث قال الله تعالى :

" الذين يحيطون المشرق ومن حوله ••• " (١)

فوصف ان الملكة حافين بالمشور والملك كله ظاهرة واطنة
فالايمان بجميعهم واجب •

واعلم ان اوصافهم ستة اوصاف هى جامعة لكن فضيلة :

اولا : العلم الكامل كما شهد الله لهم بذلك فى قوله :

(شهد الله انه لا اله الا هو والملك •••) " (٢)

فثنى بشهادتهم بعد شهادته •

الثانى : الحقة الكاملة عن الشهوات كما شبه الله نبيه يوسف
فى قوله :

" ••• ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم " (٣)

الثالث : الاجتناب للمصيبة كما اخبر الله عنهم فى قوله :

" ••• لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون " (٤)

ليس فيهم من يعصى الله طرفة عين •

الرابع : الطاقة الكاملة والامثال الكامل فى كل ما امر به المحمود

جل جلاله كما اخبر عنهم فى قوله تعالى :

(١) سورة غافر من الاية ٢ •

(٢) سورة آل عمران من الاية ١٨ •

(٣) سورة يوسف من الاية ٣١ •

(٤) سورة التحريم من اية ٦ •

"... ومفعلون ما يؤمرون" (١)

الخامس : الذكر الدائم المقصّل الذي لا يداخله فتور ولا غفلة

ولا يقطع سبه ولا نوم كما أخبر عنهم في قوله :

" يسبحون الليل والنهار لا يفترون " (٢)

السادس : الاخلاق الحسنة الكاملة فليس فيهم فيما بينهم

تحاسد (٣) ولا شحنا ولا استطالة بعض على بعض

ولا شيء يستقبح رحما بالمؤمنين مستغفرون لهم

اشداء غلاظ في مواضع الشدة على من يجب ذلك عليه

نافعون للخلق محسنون لهم بضروب المنافع والاحسان

ثم مع هذا كله وهب الله لهم الاعمار (٤) الطائلة والذوات

القوية على الخدمة ، ان هذا لهم الفضل المبين (٥) .

واعلم ان افضل الناس من تشبه بهم في اوصافهم حتى يكون آدميا ملكيا

وشرا الناس من تباعد من اوصافهم حتى يكون آدميا شيطانيا (٦) .

فاذا فهمت هذا فاعلم :

ان الايمان بهم عليهم السلام على ثلاث اضرب :

-
- (١) سورة التحريم من اية ٦ .
 - (٢) سورة الانبياء اية ٢٠ .
 - (٣) في خ : تباغظ بدل تحاسد .
 - (٤) في خ : الاعمال بدل الاعمار وهو خطأ .
 - (٥) في خ : الفضل المنظم .
 - (٦) انظر عقيدة المؤمن للشيخ ابن بكر جابر الجزائري ص ١٩٦ حيث استقرى من الاخبار الواردة في الملئكة من الكتاب والسنة كثيرا من صفات الملئكة .

- أحدها : العمل بأعمالهم من أمثال طاعة المعبود واجتناب ممصيته
- الثاني : التصديق بوجودهم صلوات الله وسلامه عليهم •
- الثالث : التشبيه بهم في أوصافهم وأفعالهم وظومهم وهم نفسى ذلك على مراتب ودرجات مرتبة فوق مرتبة ودرجة فوق درجة من الأرض إلى حطة العرش وسكان الحبيب ، وعلى نحو هذه الدرجات ترتيب درجات المعراج الذى عرج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن كان قاب قوسين أو أدنى والمعان التى تعبر الملائكة (والروح اليه فيها) (١) وفى بعض أحاديث الأسراء عن النبى عليه السلام وصف فيه مراتب الملائكة فى درجات المعراج قال :
- " وكان المعراج أرسل من جنة الفردوس منضودا باللسلؤل وما من مؤمن إلا ويجلس له عند موته معراج أما تـرون كيف يتبع بصره روحه والمعراج أحسن شىء خلقه •• ثم قال فى الحديث :
- " وما من درجة إلا وطئها زمرة من الملائكة لهم زجل بالتسبيح " (٢) •

-
- (١) ما بين القوسين لم ترد فى ع ووردت فى ت ، خ • وفى ظ والروح اليهـا فيها وهو خطأ وانثار تفسير قوله تعالى " من الله ذى المعان تعرج الملائكة والروح إليه •• " فى سورة المعان ابن كثير ج ٤ ص ٤١٨ وروح المعانى ج ٦٩ ص ٦٩ - ٧٠ وغيرهما •
- (٢) لم أجده ولم يذكره ابن كثير فى سرده لأحاديث الأسراء فى أول سورة الأسراء ••

وقال الله تبارك وتعالى في ترتيب مراتبهم :

(وما منا الا له مقام معلوم) (١) (٢)

فاحرص رحمك الله على الفكر والذكر ورفع الهمة عن هذا العالم الخسيس
الادنى الى المحل الكريم محل الملائكة فانهم الملائكة الاعلى (الذين
عكفوا بنفوسهم على خدمة المولى الاعلى) (٢) ومن فضل ذلك حصل له
العلم واليقين بوجود الملائكة والعلم واليقين زائد على الايمان فانسه
اذا ارتفع الروح الى المحل الكريم الذى هم فيه فتحسن روحه بذواتهم
فان الارواح تتشام فيجد الالهامات والخطرات الموضعية تأتيه في قلبه
من ذواتهم . وربما قوى الهام (٣) في حق قوم وربما كان الكشف لقوم
على حسب ما يكون القرب منهم صلوات الله وسلامه عليهم . وافاض
طينا من بركاتهم برحمته امين .

قال الله تبارك وتعالى :

" ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب
السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط
دليل الاية : ان من لم يكذب بأيات الله ولم يستكبر عن قبولها
والعمل بها تفتح له ابواب السماء ، ولما كان الملائكة على مراتب كما
تقدم : منهم من هو في عالم الحجب والعرش ومقاماتهم المحبة والانس

(١) سورة الصافات اية ١٦٤ وقال ابن كثير في تفسيرها :

اي له موضع مخصوص في السموات ومقامات العبادات لا يتجاوزها ولا يتعداه
ثم استشهد لذلك بأحاديث وآثار راجع ج ٤ ص ٢٣ .

(٢) ما بين القوسين لم يذكر في ع وورد في بقية النسخ .

(٣) في ظه : ت : الالهاسم .

(٤) سورة الاعراف اية ٤٠ .

واستماع الوحي (١) وغير ذلك من المقامات الرضوانية والروحانية
ومنهم من هو في عالم السموات والارض احوالهم الخوف والخشية والقلق
والحراسه والمراقبة كالكروبيين وحراس السماء وغير ذلك من احوالهم
الشريفة .

وكأحوال طائفة الارض السفلى (٢) وخدمة النار و(٣) الفلاظ الشداد
على الاعداء ومنهم النازلون الى عالم الحس بالامور السماوية والصاعدون
وخدمة النبات والاجسام والموالم (٤) كله بضروب الاجتهاد .
وكان (٥) للمبد ايضاً ذوات ثلاث : جسد ونفس وروح . فليجتهد المبد
بجسده في طاعة ربه في الطاقة (٦) واجتناب المعصية وارتقاء الهمة
الى العلى . ونزوله بالتواضع الى السفلى
لقلبه
وليكن في عالم النفس حارساً (وزمه) (٧) عن الخطرات الشيطانية
والهوى فيرجم الممدو بذهب الازكار ويتقوى على النفس بالخلطة والشدّة

-
- (١) في ظهات : الاستماع للوحي .
 - (٢) كلمة " السفلى " لم ترد في خ .
 - (٣) لم تذكر واو المطف في ظ فيكون " الفلاظ " وصف لخدمة .
 - (٤) في ظهات خ : والمالم .
 - (٥) في خ : وكما ان للمبد .
 - (٦) في ظهات : لم ترد جملة " في طاعة ربه " .
 - (٧) في جميع النسخ " وهمه " ولا ارى لها معنى هنا ولعلها مصحفة
من " زمه " بمعنى منحه .

فى طاعة الله حتى يردّها وكفها فيتشبه بمثلثة السموات وليكن ايضا
بروحه وعقله مفكرا وناظرا الى الملو ومكتسبا لاحوال المحبة والرضى
والشوق وغير ذلك من صفات الروحانيين •
اعاننا الله واياك على الفهم عنه والتقرب اليه بكل ما يحبه ويرضاه
ولا جعلنا من اهل البعد عنه امين امين صلى الله على محمد وآله
وسلم •

الشعبة السابعة والثلاثون : الايمان بالجن والشیاطین :

=====

أما كون هذه الشعبة من الايمان فدلائلها من القرآن (والسنة كثيرة

منها قصة آدم مع ابليس وغير ذلك من الايات) (١) كقوله :

" ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا " (٢)

وكقوله في الجن :

" قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن " (٣)

وقال الله تعالى :

" واجلب عليهم بخیلک ورجلک " (٤)

" وقال النبي عليه السلام لو قد الجن حين اسلموا على يديـــــه :

" لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه تجدونه اوفر ما كان لحما وكل

بحرة علف لدوابكم " (٥)

فأثبت لهم اكلا ودوابا وخیلا ورجلا .

(١) ما بين القوسين من قوله " والسنة " الى قوله " من الايات لم ترد في

ع ووردت في بقية النسخ .

(٢) سورة فاطر من آية ٦٠ .

(٣) سورة الجن الآية (١) .

(٤) سورة الاسراء من آية ٦٤ .

(٥) رواه مسلم رحمه الله في كتاب الصلاة باب الجهر بالقراءة والقراءة

على الجن رقم الحديث ٤٤٩ وفيه قال (اي الرسول صلى الله عليه وسلم)

" انا انا داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا

فأرانا اثارهم واثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال : لكم كل عظم ذكر اسم الله

عليه يقع في ايديكم اوفر ما يكون لحما وكل بحرة علف لدوابكم " .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فلا تستنجوا بهما فانهما طعام اخوانكم .

فوجب الايمان بانهم اشخاص وام لا يعلم عددهم الا الله خالقهم
 لمن يقول انما هي اغلاط السوداء ومن زعم هذا يدخل عليه الكفر
 من حيث كذب القران والرسن عليهم السلام (١)
 وقد ثبت في الصحيح عن ابي هريرة ان رسن الله صلى الله عليه وسلم
 قال :

" ان غفرتا من الجن تغلت البارقة ليقطع على صلاتي فامكنني
 الله منه فاخذته فدعته يحني خنفته فاردت ان اربطه الي سارية
 من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتتظنوا اليه لكم فذكرت قول اخي
 سليمان :

" رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب "

(١) انظر : كتاب الطب النبوى لابن القيم ص ٥١ فصل في هديه صلى الله
 عليه وسلم في علاج الصرع ، وانظر : " الجن العالم الثانى سيد
 عبد الله حسين ط ٢ ص ١٧ وقد ذكر ان غالب المنكرين يستندون
 في انكارهم الى ان طريقة معرفة وجود الجن هي النظر او السمع
 مثلا فلم نبصر ولم نسمع جنيا ثم رد عليهم واستدل ببعض المكشفات
 كالمكروب الحي الموجود الذى لا نراه وكالصور التى تنقل بواسطة
 التلفاز ولا نلمسها ..

الى اخر ما ذكره من الادلة العقلية ثم اورد الادلة النقلية الكثيرة
 وانظر ايضا : عقيدة المؤمن للجزائرى ادلة وجود الجان والشیطان
 ص ٢٠٤ .

وانظر ايضا : العقائد الاسلامية للسيد سابق ص ١٣١ الجن
 من هم وطريق العلم بهم ... الخ .

نرده الله خاسيا • (١)

فهو تربط الاخلاط وصفات الانفس بالسواري ؟ اهل هذا الزلل
عظيم ممن يراه •

وثبت في الصحيح ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال :
" وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان (٢) فاناسي
آت فجعل يخبثو من الطعام فأخذه وقلت لارفعنك الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال : اني محتاج وطلعي عيال وبي حاجه
شديدة قال فخلعت عنه فاصبحت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك البارحة قلت :

قلت : شكسي حاجة شديدة وحيالا فرحمته فخلعت سبيله قال
اما انه قد كذبتك وسيمود فعرفت انه سيمود لقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه سيمود فرصدته فجاء فجعل يخبثو من الطعام
فأخذه فقلت لارفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
دعني فاني محتاج وطلعي عيال لا اعود فرحمته وخلعت سبيله فاصبحت
فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ابا هريرة ما فعل اسيرك
قلت يا رسول الله شكى حاجة شديدة وحيالا فرحمته فخلعت سبيله

(١) رواه البخاري في كتاب الصلاة باب الاسير او الغريم يربط في المسجد
رقم الحديث ٦١ وأورد في كتاب العمل في الصلاة باب ما يجوز من الممهل
في الصلاة رقم الحديث ١٢١٠ •

ورواه مسلم في كتاب المساجد باب جواز لمن الشيطان في اثناء الصلاة • رقم
الحديث ٥٥٤١ •

وقوله " فدعته " : بالذال غير المعجمه : فمن قوله تعالى " يوم يدعون
الى نار جهنم •• " اي يدفمون • فيكون المعنى : دفنته دفما شديدا
وقد ورد في اكثر الروايات " فدعته " بالذال المعجمة والمعنى خنقته
انظر فتح الباري ج ٢ ص ٨١ ، ٨٢ والتعليق على صحيح مسلم ج ١ ص ٣٨٥
في ظ : بحفظ زكاة الفطر في رمضان وفي ت : زكاة شهر رمضان • (٢)

قال انه قد كذبتك وسيمود فرصدته الثالثة فجاء فجعل يحثو من
 الداهم فأخذته فقلت لارفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهذا اخر ثلاث مرات تزعم انك لا تعود ثم تعود قال : دعني اطمعك
 كلمات ينفعك الله بها قلت وما هن ؟ قال : اذا اويت الى فراشك
 فأقرأ آية الكرسي : الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة
 ولا نوم (١) حتى تغتم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ
 ولن يقربك شيطان حتى تصبح فخلت سبيله فاصبحت نفاقا لى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرك البارحة فقلت
 يا رسول الله زعم انه يحلمنى كلمات ينفعنى الله بها فخلت سبيله
 فقال ما هي ؟ قلت : قال لى اذا اويت الى فراشك فأقرأ آية الكرسي
 من اولها حتى تغتم الآية : الله لا اله الا هو الحي القيوم . وقال لن
 يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح — قال ابوعبد الله
 البخارى (٢) :

وكانوا احرص شئ على الخير — فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 اما انه قد صدقك وهو كذوب تعلم من تخاطب (٣) منذ ثلاث —
 ابا هريره قلت : لا . قال : ذلك شيطان . (٤)

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٥ .

(٢) جملة " قال ابوعبد الله البخارى : " من كلام المؤلف : القصرى فجزم

هنا انه من كلام البخارى وفي الفتح قال ابن حجر فى كلامه عن جملة :

" وكانوا — اى الصحابة — احرص شئ على الخير " : قال : فيه التفسير
 اذ السياق يقتضى ان يقول : وكنا احرص شئ على الخير وحتمل ان يكون
 هذا الكلام مدرجا من كلام بعض رواة . ح ٤ ص ٤٨٩ .

(٣) فى ظ : من يخاطبك .

(٤) رواه البخارى فى كتاب الوكالة باب اذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فاجازه

الموكل فهو جائز . . . رقم الحديث ٢٣١١ .

فانظر هذه الصفة هل هي الاصفة شخص من الاشخاص وهل تكسبون
الاخلاق والصفات تأتي الى الطعام فتعرفه وتعلم الملم •
ومش هذا في القرآن الكريم والحديث الصحيح أكثر من ان يحصى
فوجب الايمان بالجن والشياطين لا محالة •

والذى يزعم انها اخلاق السوداء وما شاكلها من صفات النفوس مع
انكاره لعالم الشياطين كافر بالقران والحديث وجاحد لهما •
نسأل الله السلامة من الزيغ فى جميع : الامور بمنه وفضله بل الذى
فى الانسان من الاخلاق السوداء ، وصفات الابايه والاستكبار بغير
حق ، والمكر ، والخداع ، دليل واضح على ما فى الوجود من
الجن والشياطين ولذلك من عرف نفسه عرف به سائر الموجودات وقال
النبي عليه السلام :

" الشباب شعبة من الجنون " (١)

وفى حديث آخر :

" يهزم ابن ادم وشب منه اثنان .. " (٢) وذكر الحديث

فهذه الاوصاف المركبه فى جيلة الانسان وخلقتها بها يستدل ان فى
العالم جناً وشياطين كما ان بما فيه من الصفات المحمودة والاخلاق

(١) ذكره السيوطى فى الجامع الصغير ورمز له بالحسن انظر تخريجه فى فيض

التقدير ح ٤ ص ١٧١ رقم الحديث ٤٩٢٨ وانظر كشف الغطاء ومزيل

اللباس ح ٢ ص ٤ رقم الحديث ١٥٣٠

(٢) رواه مسلم عن انس وتكلمته : الحرس على المال والحرس على العسر

كتاب الزكاة باب كراهه الحرس على الدنيا رقم الحديث ١٠٤٧

ورواه البخارى فى كتاب الرقاق باب من بلغ ستين سنة رقم الحديث ٦٤٢١

بلفظ يكبر ابن ادم ويكبر معه اثنان : حب المال وطول العمر •

الحسنة يستدل على ما في العالم من الطئكة طئكة الرحمة وما في—
من الخضب في الله والفيظ والخلطة والشددة والكبرياء بحق دليل
على ما في العالم من الطئكة الخلاظ الشداد الذين لا يحصون الله
ما امرهم وما فيه من صفات الرضى وطيب النفس والمهنا دليل—
على طئكة الرضى كرضوان وخزنة الجنة •

وما فيه من صفات العزن والخوف والكروب والغصم دليل على—
الكروبيين واهل الخشينة والقلق من الاملاك •

وما فيه من الفطن والاذهان والالهامات دليل على طئكة الوحى
والتعليم وهكذا استقر صفات الانسان بفهم ولم يحصل لك اليقين
بسائر الموجودات ان شاء الله •

فاذا فهمت هذه فاعلم ان الايمان بالجن والشياطين ايضا على ثلاثه
اضرب :

ضرب فى مقام الاسلام ، وضرب فى مقام الايمان وضرب فى مقام الاحسان
فاما الضرب الاط فى مقام الاسلام :

=====

فان للشياطين طوما واخلاقا وحيلاً وصفات واعمالا بمقتضى اخلاقهم
وطومهم • فيجتنب الانسان اعمالهم ولا يطعمهم بجوارحه ظاهراً فيكون
شيطاناً من شياطين الانس ، ومن (اخوان الشياطين الا المؤمنين " (١)
منهم فافهم بضد الكافرين ، ومنهم طائمون ومتصفون بالاحسان
الشريفه التى امر الانمان بها •

(١) كذا ورد فى بقية النسخ وفى ع : (ومن الشياطين الا المؤمنون)
وهو خطأ •

واما الضرب الثاني في مقام الايمان فهو :
=====

التصديق بوجودهم وانهم عالم كبير غيب عنا كما ان الانسان عالم
لا يحصى عددهم الا الله في عالم الدنيا ،
والهروب من اوصافهم (١) ومهرفة خواطرهم واهويتهم (٢) وتسويلهم
الا المؤمنيين منهم .

واما الضرب الثالث في مقام الاجسان فهو :
=====

التخلق بضد اخلاقهم مثل الاباية والمناد والكبر وترك الاتصاف
باوصافهم لان من اتصف باوصافهم فقد اشيبههم ولذلك سماهم الله :
" ... اخوان الشياطين " (٣)

لانهم اشيبهوهم واخوالشيء شبيهه اخيه لولا شبه فيه منه لما قـُـرن
به بل سماهم شياطين فقال :

" ... شياطين (٤) الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف
القلوب غورا " (٥) .

فحقيقة الايمان بهم التصديق بهم والبعيد عن صفاتهم وافعالهم واذالم
يبتعد العبد من اوصافهم وافعالهم انحط الى عالمهم وصارت ذاتهم
الباطنه في افقهم فلا يسمع باطنه الا كلامهم وزخرف القلوب من وحيهم

(١) في بقية النسخ بدل " اوصافهم " : وساوسهم .

(٢) في بقية النسخ وروحيهم .

(٣) سورة الاسراء من الاية ٢٧ .

(٤) جملة " فقال : شياطين " سقطت من ع وثابتها بقية النسخ .

(٥) سورة الانعام اية ١١٦ .

وتشكيكهم وامرهم بالمنكر والفحشاء والامنية والابحاد والوسوسة والخواطر
الردية كلها وذلك اصل كل كفر وشر في الوجود من اظه الى اخره
الا المؤمنون منهم فاقمهم فهمنا الله واياك واعاننا على الجهد من
كل كافر منهم بكل وجه ويكن ممنى ولا جعلنا منهم ولا من اخوانهم
في الدنيا ولا في الاخرة امين صلى الله على محمد وعلى آله
وسلم (١) •

(١) في النسخ أ ، ت ، خ : ينتهى الجزء الاول - كما سبق بيانه فى
الدراسة •

الشعبة الثامنة والثلاثون :

=====

الكف عن قال : لا اله الا الله (ولا يكفر بالذنوب) (١)

اما كون هذه الشعبة من الايمان فدلايله كثيرة جدا من القرآن والسنة

واجماع اهل السنة تفنى عن الاستشهاد على ذلك .

قال الله تعالى في ذلك :

* ان الله لا ينفق ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * (٢)

ولو كان كاسافرا ما غفر له ومن عذب (٣) اخرجه بايمانه من النار

وقال الله تعالى :

(وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا * (٤)

فسماهم مؤمنين

وقال النبي عليه السلام :

(اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار) (٥)

فسماهم مسلمين .

وقال ايضا عليه السلام في النساء .

(١) جملة " ولا يكفر بالذنوب " وردت في خ ، ط فقط .

(٢) سورة النساء من آية ٤٨ ومن آية ١١٦ .

(٣) في بقية النسخ : ومن عذبه .

(٤) سورة الحجرات من آية ٩ .

(٥) رواه البخارى في كتاب الايمان باب (وان طائفتان من المؤمنين

اقتتلوا فاصلحوا بينهما) رقم الحديث ٣١ وفي كتاب الفتن باب اذا

التقى المسلمان بسيفيهما رقم الحديث ٧٠٨٣ .

ورواه مسلم في كتاب الفتن باب اذا تواجه المسلمان بسيفيهما رقم

الحديث ٢٨٨٨ .

"... يكفرن قيل يكفرن بالله ، قال : يكفرن الاحسان ويكفرن العشير "

فهذا كفر دون كفر . (١)

وقال ايضا عليه السلام :

"... سباب المسلم فسوق وقتاله كفر .." (٢)

وروى انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" ثلاثة من اصل الايمان الكف من قال لا اله الا الله ولا يكفر بذنب

ولا يخرج من الاسلام بحمل .. " وذكر الحديث (٣)

(١) رواه البخارى فى كتاب الكسوف باب صلاة الكسوف جماعة رقم الحديث ١٠٥٢

وفى باب النكاح باب كفران العشير رقم الحديث ٥١٩٧ وفيه :

" ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا بم يا رسول الله ؟ قال يكفرهن قيل :

يكفرن بالله قال : يكفرن العشير ويكفرن الاحسان ... " الحديث .

ورواه مسلم فى كتاب الكسوف باب ما عرض على النبى " ص " فى صلاة الكسوف

من امر الجنة والنار رقم الحديث ٩٠٧ .

وفيه :

"... قيل يكفرن بالله ؟ قال : يكفر العشير ويكفر الاحسان ..."

(٢) رواه البخارى فى كتاب الايمان باب خوف المؤمن من ان يحيط بطله وهو لا يشعر

رقم الحديث ٤٨ ، ورواه مسلم فى كتاب الايمان باب بيان قول النبى صلى الله

عليه وسلم : سباب المسلم فسوق وقتاله كفر رقم الحديث العام ٦٤ .

والسيا ب مصدر سب يقال سب سباً وسباباً .

والفسوق : الخروج فهو فى الشرح : الخروج عن طاعة الله ورسوله

وجملة سباب المسلم فسوق : هى مقصود المؤلف لما تتضمنه من تعظيم حق المسلم

والحكم على من سبه بخير حق بالفسق .

اما جملة " وقتاله كفر " فظاهرها تقوى مذهب الخوانج الذين يكفرون بالمعاصى

وقد اجاب ابن حجر على هذا الظاهر بوجوه احسنها :

ان ظاهرة غير مراد لكن لما كان القتال اشد من السباب لانه مفض الى ازهاق

الروح عبر عنه بلفظ اشد من لفظ الفسق وهو الكفر ولم يرد حقيقة الكفر التى هى

الخروج عن الملة بل اطلق عليه الكفر مبالغة فى التحذير محتمدا على ما تقرر

من القواعد ان مثل ذلك لا يخرج عن الملة ... فتح البارى ج ١ ص ١١٣ .

(٣) تقدم فى اول الشعبة الثالثة والثلاثون .

فجعل الكف عن اهل التوحيد (١) اصلا من اصول الايمان (٢) وما كان من (اصوله) (٣) فهو شعبة منه بل هو من أعظم شعبه والحمد لله .

ومن لا يرى ذلك فهو من اهل الزيغ والضلال الذين يقولون بالتكفير بالذنوب غلوا في تعظيم الذنب حتى خرجوا عن الحسد (٤) وانما القول الممدى في ذلك :

ان من ارتكب الذنب متأولا فحسب (٥) وهو يرى انه عاص بركوبه اياه غير مستحل له فهذا يحكم له بحكم الاسلام ومؤمر بالتوبة منه والرجوع عنه فان تاب لحق بالطائفتين وان بقى على حالة فامر به (مخوف) (٦) بركوبه طريق الاخرة لكنه في المشيئة بين المغفرة والعذاب (٧) . ثم ان دخل النار فلا بد ان يخرج منها بايمانه .

-
- (١) نقص من ع : من قوله (ولا يخرج) الى قوله : التوحيد .
 - (٢) في ظ من اصوله .
 - (٣) في ع : من اوصافه وفي بقية النسخ " اصوله " وهو الصواب فائتبه .
 - (٤) الذين يقولون بتكفير مرتكبي الكبائرهم الخواص
 - راجع ذلك في الفرق بين الفرق ج ١ ص ١٧٢ والفصل لابن حزم ج ٣ ص ٢٢٩ .
 - وكتاب الايمان لابن تيمية ص ٢٠٢ ، وشرح الطحاوية ص ٣٥٥ - ٣٦٤ في شرح قول الطحاوي : ولا تكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ما لم يستحلها . . .
 - (٥) كذا وردت في جميع النسخ .
 - (٦) كلمة " مخوف " نقصت من ع ووردت في بقية النسخ .
 - (٧) في : ت والعقاب بدن العذاب .

فالتكفير ساقط عنه بكل وجه - والحمد لله - لخروجه (١) من النار

اذ لا يخلد في النار الا كافر بهذا شهد الكتاب والاخبار (٢)

واما من ارتكب الذنب من غير تأويل يقصد فيه الحق وهو عند الله على

خلاف ذلك ومن غير ان يرى نفسه عاصيا بن ربه ركوب استحلاله

وترك الواجب عليه ترك عناد وجود فهذا هو الذي يطلق عليه التكفير

لانه كفر بآيات الله وكتبه ورسله من اجل ان الكتاب اوجب الواجبات (٣)

واحل الحلال وحرم الحرام فاذا حرم هذا (٤) ما احل الله واحل

ما حرم الله او انكر ما اوجب الله فقد كذب الله ورد عليه .

قال الله تعالى :

" ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته " (٥)

وقال :

" ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا

على الله الكذب " (٦) الآية .

وقال في آية اخرى :

" قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل

الله اذن لكم ام على الله تفترون " (٧)

(١) في ظهه ت : بخروجه .

(٢) في ظهه : الكتاب والسنة .

(٣) في خه ت : الواجب وفي ظهه : الواجب .

(٤) في ظهه خه ت : فاذا حرم هو .

(٥) سورة الانعام آية ٢١ .

(٦) سورة النحل آية ١١٦ .

(٧) سورة يونس آية ٥٩ .

وقد نسب الله من فعل هذا للكفر.

وقال في سورة براءة :

" انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما
محرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم
سوء اعمالهم " .

ثم قال :

" والله لا يهدي القوم الكافرين " (١)

ولو ان كل من واقع ذنبا وقع عليه الكفر (٢) لما دخل الجنة احد من
خلق الله وقيت الجنة خالية لان النبي عليه السلام قال :

" ما من نبي الا وقد عصى اوهم بالمعصية " (٣)

فما ظنك بسائر الخلق دون الانبياء .

والمعجب كل المعجب من القائلين بالتكفير بالذنوب وهم اكثر خلق الله
ذنوبا لانهم يكفرون الائمة ويخرجون عليهم بالسيف وقتلون عباد الله

(١) سورة التوبة اية ٣٧ .

(٢) في آء ت ء ظ ء التكفير .

(٣) لم أجد حديثا بهذا اللفظ في الامهات الست وفي مسند احمد
وانظر بحث عصمة الانبياء من المعاصي قبل النبوة في الجزء الثاني
من كتاب الشفاء للقاضي عياض ص ١٤٧ وقد ذكر قبل ذلك الاجماع
على عصمة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم من المعاصي بعد النبوة
وانظر ايضا ارشاد الفحول للشوكاني ص ٣٣ .

بشير حق ويبهون ما حرم الله ولا يرون ذلك كله ذنباً بل يرونه
حسناً حقاً واجباً (١) من هذا إلا لأن الله زين لهم سوء أعمالهم
(كما قال تعالى في الآية المتقدمة :

" زين لهم سوء أعمالهم " (٢)

وكما قال في آية أخرى :

" آمن زين له سوء عمله فرأاه حسناً " (٣)

هذا هو القول المدل في ذلك :

والإيمان ثابت عند المتصف به لا يحبطه إلا ضده وهو الكفر إلا أن الذنوب
تنقصه وتضعفه وتخفف وزنه ولو أرادوا بالأحباط هذا المعنى لكان
خفيفاً أعنى نقصان الإيمان وضعفه فإن القرآن شهد بزيادة الإيمان
ونقصانه ، وكذلك شهدت به السنة ،

ولا معنى لقول من يقول : أن الزيادة والنقصان لا يوصف بها الإيمان

فإنما الزيادة والنقصان في الأعمال التي هي فروع الإيمان .

فإن الباري تعالى يقول في قلة الإيمان :

" فلا يؤمنون إلا قليلاً " (٤)

والقليل انقضى من الكثير بلا شك .

(١) القائلون بذلك هم الخوارج وهم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي

رضي الله عنه حين جرى أمر التحكيم وهم طوائف وسائر فرقهم متفقون على
أن المبدع يصير كافراً بالذنوب وهم يكفرون عثمان وعلياً رضي الله عنهما
وطليحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم
راجع : اعتقادات فرق المسلمين للرازي ص ٥١ . وانظر الفصل لابن حزم

ص ٤٨ ص ١٨٨ : ذكر فتح الخوارج .
(٢) تقدمت قريباً وهي من سورة التوبة آية ٣٧ ، وقد سقطت الجملة من قوله : كما
قال : إلى قوله : " أعمالهم " من ع . ظ وأثبتها من بقية النسخ .

(٣) سورة فاطر من آية ٨ .

(٤) سورة النساء من آية ٤٦ ومن آية ١٥٥ .

وقد ثبت في الصحيح عن أبي سميد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :

" يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول الله : اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان " (١)

وفي الصحيح ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

" يخرج من النار من قال : لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من ايمان يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه ذرة من ايمان " (٢)
فوصف النبي عليه السلام درجات النقصان من الذرة الى ما فوقها وكذلك ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم :

" لا يزن الزاني حين يزن وهو مؤمن ولا يسرق وهو مؤمن " .

(١) رواه البخارى في كتاب الايمان باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال رقم الحديث ٠٢٢

(٢) كذا ورد في ح واورده بقية النسخ وفيها تقديم وتأخير وحذف والنسب كما في الصحيحين كذا .

" ... فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه ما يزن من الخير ذرة .

اورده البخارى في كتاب الايمان باب زيادة الايمان ونقصانه رقم الحديث ٤٤ وفي كتاب التوحيد باب قول الله تعالى " لما خلقت بيدي رقم الحديث ٧٤١٠ ومسلم في كتاب الايمان باب ادنى اهل الجنة منزلة فيها ٠٠ رقم الحديث العام ١٩٣ والرقم الخاص ٠٣٢٥

والمراد بقوله " من غير " اى " من ايمان " انظر فتح البارى ج ١ ص ١٠٣ و ٠١٠٥

الحديث الى اخره (١) .

انما اراد عليه السلام (وهو مؤمن) ايمانا كاملا . (٢)

وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه فى زيادة الايمان ونقصانه .

" ان الايمان ليبدو لمحة بيضاء فاذا عمى العبد الصالحات نمت

وزادت حتى يبيض القلب كله " (٣) .

فقد كيف رضى الله عنه للمؤمن حقيقة السر فى زيادته فان البياض

النورى له درجات لا اخر لها فى القوة النورية فان نور الثوب الابيض

ليس كنور السراج ولا نور السراج كنور الكوكب ولا نور الكوكب كنور القمر

ولا نور القمر كنور الشمس ولا نور الشمس كالذى تستمد منه (الشمس

وقد ورد فى وصف عور الحين :

(١) رواه البخارى فى كتاب المظالم باب النهي بغير اذن صاحبه . رقم

الحديث ٢٤٧٥ . ومسلم فى كتاب الايمان باب نقصان الايمان بالمعاصي

رقم الحديث ٥٥٧ .

(٢) قال النووى : هذا الحديث مما اختلف العلماء فى معناه فالقول الصحيح

الذى قاله المحققون ان معناه لا يفعل هذه المعاصي وهو كاملى

الايمان السخ .

راجع صحيح مسلم بشرح النووى المجلد الاول ص ٢٤١ ط الشهاب

وانظر شرح السنة للبغوى ج ١ ص ٨٩ .

(٣) استشهد به ابن تيمية فى كتاب الايمان ص ١٨٧ : عن ابي عبيد نسي

كتابه " الضرب " وهو بلفظ : " ان الايمان يبدو كلمظة فى القلب كلما

اورد الايمان ازادات للمظة . .

واستشهد به الازهرى فى تهذيب اللغة وقال : قال ابو عبيد : قال الاصمعى

قوله : " لمظة هى مثل النكتة او نحوها من البياض ج ١٤ ص ٣٨٨ وانظر

كتاب الايمان لابن ابي شيبة ص ٥ ضمن رسائل اربع .

لو برزت لطمس نورها نور الشمس (١)

وفي القدرة :

ان الله يزيد الشمس في نورها ويقصها مائة الف ضعف مما هي عليه
واكثر من ذلك الى غير نهاية ان شاء الله

كذلك يخلق الله في قلب عبد من الايمان وانواره ويضعه اذا شاء
انصافا مضاعفة على غيره فيكون قلب واحد يتلألأ كما تتلألأ الشمس
واخر كالقمر واخر كالنجم واخر اقل منه .

وقد ورد في قلوب المشتاقين :

" ان السماء تضيء بنور (٢) قلوبهم " (٣)

فهكذا درجات الايمان في القلوب فانه ليس قوة ايمان من يصدق
بالله واليوم الآخر وهو (منهمك) (٤) في المخالقات كقوة ايمان من
تعفف عن بعض المحاصي دون بعض ، ولا قوة ايمان من تعفف عن
بعضها كقوة ايمان من تعفف عن جميعها ، ثم ان واقع شيئا منها
سارع بالخروج منها .

ولا قوة ايمان من رغب في الدنيا كقوة ايمان من ظهرت له (اعلام) (٥)

(١) ورد " هذا المعنى في حديث اورد ابن المبارك في كتاب الزهد ص ٢٢

ورقم الحديث ٢٢٦٦ .

وفي صحيح البخاري كتاب الجهاد رقم الحديث : ٢٧٩٦ ورد في هذا المعنى :

" .. ولوان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الارض لاضاءت ما

بينهما .. الحديث .

(٢) في ظهري : ان السموات تضيء بانوار قلوبهم .

(٣) لم اجده في الامهات الست والمسنند .

(٤) هكذا ورد في ظهري وفي البقية مهمل .

(٥) كذا ورد في تذهبي ، والبقية : اعمال .

الآخرة فشمس اليها واستنار قلبه بانوارها • ولا قوة إيمان هذا كـ
إيمان من استنار قلبه بنور مولاه فأثره على من سواه (١) وكذلك
في الإيثار له والقرب منه درجات بعضها فوق بعض • ولا يحيط بتفصيل
درجاتها إلا الحليم بها : هم درجات عند الله •
وهذا هو مذهب الصحابة والأئمة الفقهاء رضي الله عنهم •
قال ابن أبي مليكة :

" أدركت ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف
النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول أنه على إيمان جبريل وميكائيل " (٢)
وروى ابن وهب عن مالك وقد سأله عن الإيمان : أيزيد وينقص ؟ قال :
قد ذكر الله تبارك وتعالى / ونقصانه في غير آية من القرآن ،
والإيمان يزداد

فقلت : فيمذهبه أفضل من بعض ؟ فقال نعم •
وقال إبراهيم بن أبي النور : سمعت مالكا يقول :
الإيمان قول وعمل يزداد وينقص •
وقاله ابن أبي جريح ومحمم وسفيان (٣)
وقال ابن نافع عن مالك سمعته يقول :

-
- (١) في ظهارة : على ما سواه •
(٢) تقدم في الشعبة الثامنة عشرة •
(٣) انظر ما نقل عن الآية في أن الإيمان قول وعمل واعتقاد وزيد الطائفة وينقص
بالمعصية في عقيدة السلف وأصحاب الحديث للشيخ أساميل الصابوني
المتوفى سنة ٤٤٩ هـ ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ج ١ ص ١٠٥ •
وفي كتاب : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لأبي القاسم اللالكائي
تحقيق أحمد سعد آخر الجزء الثاني ص ٢٩٥ وما بعدها •
وفي كتاب الشريعة الأخرى ص ١٣٠ •

" وانا مؤمن والايمان تنو وعمل يزيد بالاعمال " (١) .

وقال الله :

" ... ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ... " (٢)

فذكر زيادة في ايمانهم .

وقال :

" .. رب ارنى كيف تنهى الموتى ... الى قوله : .. ليطمئن

قلبي .. " (٣)

فذلك زيادة في دينة فهذا ابراهيم عليه السلام لما ظنك بغيره

والذى لا يقول (٤) بزيادته ولا نقصانه يجعل ايمانه كايما ابراهيم

وجبرين وسعد وأبي بكر وروى الكل سواء .

ولو كان الايمان في قلوب الخلق على السواء : لاستووا في الاحوال والاعمال

(١) نقل المؤلف هنا روايتين عن مالك رضى الله عنه قال في الاوّل

بزياده الايمان ونقصانه وقال في الثانية بزيادته وقد اثار ابن تيميه

الى ذلك في كتاب الايمان ص ١٨٦ حيث قال :

" .. ولهذا كان اهل السنة والحديث على انه يتفاضل (اي الايمان) :

وجمهورهم يقولون : يزيد وينقص ،

ومنهم من يقول يزيد ولا يقول : ينقص كما روى عن مالك في احادي

الروايتين ..

(٢) سورة الفتح من اية ٤ .

(٣) سورة البقرة من اية ٢٦٠ .

(٤) في ج : ولا يقول فسقط الاسم الموصول " الذى " .

والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة فان القوة التي في الايمان اثمرت
الاحوال الشريفة والاعمال الرضية •

والضعف فيه اثمر الكسل والرغبة في الفاني والزهد في الباقي واتباع الهوى
وفير ذلك •

ولو كان الايمان في قلوبهم على السواء فما بهم اختلفوا في الطاعة
والحصيان والاتباع والادبار هل ذلك الا من سبب النقص والكمال
والضعف والقوة •

ولكن الكي مسلمون مؤمنون والحمد لله هذا (هو) (١) مذهب اهل السنة •
ومن لا يقول بزيادته ونقصانه من اهل العلم فلقوله معنى يرجع الى
هذا •

وذلك ان معنى قوله يرجع الى الممدد (اعني تعديد) امور (٢)
الايمان وما نزل من قول :

لا اله الا الله حروفها عشرة لا يزداد فيها حرف ولا ينقص منها ولو زيد فيها
حرف او نقص منها حرف لانحرفت الكلمة والخبر معناها فكذلك جميع امور
الايمان قد عددها الشرع عموما وخصوصا فقال :

امنوا بالله وكتبه ورسله وبالملائكة وبالغيب على اختلاف انواعه وكذا
وكذا وكذا حتى استقرت جميع المقننات (٣) في قلوب المؤمنين
فكانت عقيدة لا يزداد فيها ولا ينقص هذا المعنى هو الصحيح •

(١) الضمير " هو " ورد في ظ •

(٢) كلمة " اعني " لم ترد في ع وورد فيها بدل كلمة " تعديد " : تقدير
امور •

(٣) في بقية النسخ : جميع امور المؤمنات •

وأما زيادته في نفسه بمعنى النشؤ والمعظم فلا شك فيه كما ورد في بعض الاخبار :

" اذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه " (١)

يعنى المؤمن العارف بنفسه الذى يرى المدح من فضل الله فى حبان المدح ويرى ستر الله لقبائحه فيتولد فى قلبه الشكر على ما اظهر من الجميل . والشكر يشرح الصدر ويوجد معه طعم الايمان بن هو ايمان جديد .

وكذلك نقصانه اذا مدح العبد واهمى بنفسه نسي مولاه وقضى شكره ونسى قبائحه ويوجد طعم نفسه الامارة بالسوء وضعف الايمان فى نفسه . وهكذا فى ارتكاب المعاصى والانهماك فيها حتى ان من الخلق من يكون وزن ايمانه مثقال حبه خردون لكن اسم الاسلام والايمان ينطلق على الجميع .

ولا يذهب الايمان بالكلية الاضده وهو الكفر .

واذا تقرر هذا فاعلم :

ان هذا المقام على ثلاثة اضرب :

ضرب فى مقام الاسلام وضرب فى مقام الايمان وضرب فى مقام الاحسان
فأما الضرب الاول فى مقام الاسلام :

=====

فان تكف عن اهل الذنوب لسانك بالتكفير ولا يطلق عليهم وتقطع بذلك

(١) اورده للمجلونى فى كشف الخفاء وقال رواه الطبرانى والحاكم عن اسامه

بسند ضعيف . وكذا قال السيوطى فى الجامع الصغير .

وانظر فى القدير ج ١ ص ٤٤٠ رقم الحديث ٨٥٥ .

وكذلك تكف جوارحك الشاهرة عن (مقاتلتهم) (١) بما يقاتل به الكفرة
فتكون كالخوارج الذين يكفرون بالذنوب ويستحلون دماء المسلمين واموالهم
وسبي نسائهم وذرياتهم . وقد عابوا على علي بن ابي طالب رضي الله
عنه بتركه ذلك فقال ابن عباس :

ما الذي نقسم على علي ؟

فقالوا : ثلاث :

حكم في دين الله الرجال ومحض اسمه من امير المؤمنين وقاتل ولم
يسب فقال لهم ابن عباس :

اقتسبوا امكم عائشة رضي الله عنها . (٢)

بل تأمرهم بالمعروف وتنهائهم عن المنكر كما امرك الله ولا تقطع (٣) بهم .

(١) كلمة "مقاتلتهم" وردت في خ وهو الصواب وفي بقية النسخ : "مقاماتهم"

(٢) بعد حادثة التحكيم بين علي ومعاوية رضي الله عنهما غي الخوارج
وانحازوا الى حروراء فغضب اليهم علي وناظرهم ولذا قال الخزالي في
الاحياء ج ١ ص ٩٦ : ان اوان من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة
الى الحق على ابن طالب رضي الله عنه ان بحث ابن عباس رضي
الله عنهما الى الخوارج فكلهم فقال : ما تنقمون على امامكم ؟ قالوا :
قاتل ولم يسب ولم يخنم فقال : ذلك في قتال الكفار ارايتم لو سبيت
عائشة رضي الله عنها في سهم احدكم اكنتم تستحلون منها ما
تستحلون من ملككم وهي امكم في نص الكتاب ؟ فقالوا : لا نرجع
منهم الى الطاعة بمجادلته الفان . . .

وانظر الفرق بين الفرق للبيهقي ص ٥٧ - ٥٨ ط ١ وانظر فتح

الباري ج ١٢ ص ٢٨٤ ، وتلييس ابليس ص ٩٠ - ٩٤ .

(٣) في خ : ولا تفضح وهو الاصح .

وأما الضرب الثاني في مقام الايمان :

=====

فان لا تعتقد فيه الكفر بقلبك وتكف عنه ظنونك السوء كما كفت
جوارحك وتعتقد له الرأفة والرحمة وان اظهرت به (١) الخلطة .
وتبخر (منه) (٢) ما امرك الله ان تبخر ولا تصل بحين الازدراء له
والمحجب بنفسك الا ان تعتقد فيه الكفر .

وأما الضرب الثالث في مقام الاحسان :

=====

فان (بذلك) (٣) يتهيأ لك جميع (المراد) (٤) في هذا الباب
وذلك ان تنظر بفكر عقلك وروحك الى ما سبق له في علم الله وفي
التقدير الازلي فلا تدري بما يغتم له ولمله ان يكون عند الله مسن
الفايزين وانت بضد ذلك فان الاعمال بالخواتم (٥) فيدخلك في
الشوق الى نفسك وترى عيوبك فتشتغل بها عن غيرك لنظرك في مقام
الاحسان الى علم الله الازلي القائم بذات الله في غيب الغيب وارفح
الدرجات الروحانية الاحسانية فلا تدري ما سبق فيه لك ولنيرك .
ونسأل الله الكريم ان يجيب لنا الايمان وزينه في قلوبنا وكره لنا

الكفر والفسوق والمصيان ويجعلنا من الراشدين آمين .
وصلى الله على محمد وآله وسلم .

(١) في خ ه ت : اظهرت له وهو الاصح .

(٢) الزيادة من خ .

(٣) كذا في خ ه ت وفي البقية فان ذلك .

(٤) في ح : المراد .

(٥) في خ : الخواتيم .

الشعبة التاسعة والثلاثون والشعبة المؤفیه (اربعين) (١)

فی النية والاخلاص :

=====

اما كون النية من الايمان فلا يحتاج الى دليل عليه لان اعمال الايمان كلها ظاهرها وباطنها (٣) مربوطة بها وتابعة لها فلا يصح عمل الا بها . وكذلك الاخلاص ايضا لانه من التوحيد ونحوه من الشرك والتوحيد هو الايمان (٤) . وفي الخبر :
" من احب لله وابغض لله واعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان " (٥)
فجمع الاخلاص فی الاعمال كما ان الايمان .
والله واحد على كونه من الايمان كثيرة جدا .
وقد جعل قم الاخلاص والنية شيئا واحدا وفرق بينهما آخرون وهو الصحيح :

(١) فی ع : اربعون وهو خطأ وفي ت : والشعبة الاربعون .

(٢) فی ظ ه ت : لم يرد حرف الجر " فی " .

(٣) فی ظ ه ت : ظاهرا وباطنا .

(٤) فی ت : والتوحيد من الايمان .

(٥) رواه ابو داود فی كتاب السنة باب الدليل على زيادة الايمان

ونقصانه رقم الحديث ٤٦٨١ عن ابي امامه عن رسول الله " ص " ورواه

الترمذي واحمد عن معاذ بن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

واعمد ج ٣ ص ٤٣٨ . والترمذي فی كتاب صفة القيامة رقم

الحديث ٢٥٢١ ونحوهما زيادة " وانكح لله " وقال الترمذي :

هذا حديث حسن .

وانما جعلهما شيئاً واحداً من جعلهما من اجل انهما قريبان لا يفترقان ابداً ولا يصح وجود احدهما دون الاخر اعني النية الصحيحة فان العمل يحتاج الى النية والنية تحتاج الى اخلاصها للمعمول لئلا تكون صحيحة صادقة فلما ارتبط هذا الارتباط جازان يعبر بالواحد عن الاخر (١) فجمعتهما في باب واحد .

فالاخلاص روح النية والنية روح العمل الا ترى كيف وقع الاسم على النيات كلها بلفظ واحد في حق المؤمن والكافر والمرآي والمفلس والطائس والفاصل واختلف لفظ الاخلاص والرياء والشرك والسمعة والتزين وهذه كلها اسامي تصحح النية او تفسدها فيقال للمؤمن في اعماله كلها : نيات وللكافر : نيات في اعماله وللمرآي في اعماله نيات . وكذلك صفات الخلق فاشتركوا في اسم النية واختلفوا في صحة النية وفسادها ، فسمى (٢) من صحح نيته بالاخلاص مخلصاً ومن افسد نيته بالرياء مرآئياً ومن ربطها بالطمع طامعاً ومن ربطها بالشرك مشركاً . والنية من اعمال السر تدركها الطائفة عليهم السلام . والاخلاص سر السر لا يدركه احد الا الله او من اطعمه عليه دليل ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم :

” من هم بحسنة ولم يعلمها كتبت له حسنة ومن هم بسيرة ولم يعلمها كتبت له حسنة ” (٣) .

(١) في ت : ان يعبر عن احدهما بالآخر .

(٢) في خ : فيسمى .

(٣) ورد ذلك في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري في كتاب الرقاق باب من هم بحسنة او بسيرة رقم الحديث ٦٤٩١ . ومسلم في كتاب الايمان باب اذا هم العبد بحسنة . . رقم الحديث المام ١٣٦٠ . ورواه احمد في المسند ٢٢٧/١ .

فالمهمة يعنى (١) ابتداء النية (٢) • والمطئكة مظلعون عليها كما
ورد فى الخبر :

" ان المطئكة تقول عبدك فلان هم بحسنة فيقول ارقبوه فان هـــــ
علمها فاكثبوها له عسرا ••• الحديث (٣) •

فوصف فى هذا الحديث ان المطئكة مظلعون على المهمة الصالحة والفاصلة
والمهمة هى : النيسة •

واما الاخلاص فقد ورد فى حديث السبعة الاملاك الذى رواه معاذ بن
جبلى :

ان المطئكة تضرب بالعمى وجه صاحبه عند كل سماء من اجن الآفة التى
دخلت العمل الا الاخلاص والرياء فانهم لا يظلمون عليها حتى يصل
العمل الى الله فيقبله او يردده •

من اجن الاخلاص او غده الذى هو سر السر (٤) •

(١) فى ظ ، ت خ : فالمهمة هى ابتداء • وهو الاصح •

(٢) قال ابن حجر : المهم ، ترجيح قصد الفصل تقول : هممت بكذا أى

قصده بهمنى وشوقه مجرد خطور الشئ بالقلب • راجع فــــ
البارى ج ١١ ص ٣٢٢ •

(٣) رواه مسلم فى كتاب الايمان باب اذا هم العبد بحسنة •• رقم الحديث
العام ١٢٩ ولكن بلفظ :

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قالت المطئكة : رب ذاك عبدك يريد
ان يعمل سيرة وهو ابصر به فقال ارقبوه ••• الحديث •

(٤) اورده الفخرالى بنصه فى الاحياء ج ٣ ص ٢٩٥ فى بيان ذم الرياء وخرجه
المراقى فقال : حديث معاذ الطويل رواه ابن المبارك فى الزهد وفسى
اسناده من لم يسم رواه ابن الجوزى فى الموضوعات •

* وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى " (١) .

اي واخفى من السر . (٢)

(فذلك) (٣) النية سر الحمل واخفى منه (٤) الاخلاص لها اوضحه

وقد سأل جبريل النعمة عن الاخلاص (فاجاب بانه : سر — من

سره ، روى الحسن البصري رضى الله عنه قال :

سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو ؟ قال : (٥)

سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو ؟ قال :

سألت جبريل عن الاخلاص ما هو ؟ قال (سألت رب العزة عن الاخلاص

ما هو) (٦)

قال هو سر من سرى استودعته قلب من احببت من عبادى (٧) .

(١) سورة طه اية ٧ .

(٢) جملة " اي واخفى من السر " لم ترد فى ع ووردت فى بقية النسخ .

(٣) فى ع : فذلك .

(٤) فى ظ ت : واخفى منها .

(٥) ما بين القوسين من قوله : فاجاب الى قوله : قال : ورد فى ظ ء ت وسقط

من البقية .

(٦) ما بين القوسين ورد فى ظ ء ت : وسقط من البقية .

(٧) اورده الفتاوى فى تذكره الموضوعات وقال روى مسلسلا عن الحسن

عن حذيفة قال :

قال : ابن حجر هو موضح والحسن ما لقي حذيفة

راجع : تذكره الموضوعات ص ١٨ ، والفوائد المجموعة فى الاحاديث

الموضوعة للشوكاني فى كتاب الفضائل باب فضائل الحلم رقم الحديث

٣٢ ص ٢٨٤ .

وانظر فتح البارى لابن حجر ج ٤ ص ١٠٩ ومدايح السالكين لابن القيم

ج ٢ ص ٩١ .

فالنية الصحيحة بالاخلاص قد اقترنت مع الاخلاص اقتران الجوهر بالعرض
اعنى انه لا يفارقها كما لا يوجد جوهر الا بعرض ولا عرض الا بجوهر
فلذلك عبر من عبر عن الاخلاص بالنية وهذا في لسان العرب جائز
يسمى الشيء باسم الشيء اذا جاوزه او شاكله .

فأما اذا وقع التفصيل فان حد النية هو قصد الباطن الى الفعل او همة
الباطن ان يفعل او ارادته ان يفعل (او دعه ان يفعل) (١) كما
قال الله تعالى :

" ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسداً " (٢)
وكما قيل : ان نية الفقير بمجردها خير من عمل الشقي كله وذلك ان الفقير
يود ويتمنى رخص الاسعار ورخص جميع السلع كلها .
فهو يتمنى الخير لجميع العالم ووده ضرورة .

ومن تجديد النية بالتمنى والود ايضا ما روى في الاسرائيليات :
ان رجلاً فقيراً مر في مجاعة بكبان من رطل فقال في نفسه :
لو كان لي مثل هذا الرطل طعاماً لقسمته على (فقراء) (٣) الناس
فأوحى الله (الى نبيهم ان قل له) (٤) ان الله قد قبل صدقتك
وقد شكر حسن نيتك واعطاك ثواب ما لو كان طعاماً فتصدقته به " (٥)

-
- (١) ما بين القوسين ورد في ظ ه ت ه خ .
 - (٢) سورة البقرة من آية ١٠٩ .
 - (٣) كلمة فقراء وردت في خ .
 - (٤) ما بين القوسين ورد في ظ ه ت ه خ وفي ع : فأوحى الله الى نبيي
ان ينقل له ان الله .
 - (٥) أورده السمرقندي في تنبيه الفاطنين في باب العمل بالنية ص ١٧٤

فهذا انما ود وتضمنى ان يكون له فاعطى ما تمنى وود لان نيته اقترنت
بالاخلاص لله . ولو اقترنت بالرياء والسمعة وليقال انه (١) سخي
او كريم لما قبلت نيته . فحد النية ارادة الباطن للفعل .
وحد الاخلاص افراد الارادة للمعمول له دون من سواه .
او قل :

النية : تمنى القلب اوهمة القلب او قصد القلب للفعل
والاخلاص : افراد الهمة والقصد والتمنى .

او قل : توجيه الارادة والتمنى والقصد للمعمول له .
واعلم ان العمل الظاهر بالجوارح (تابع) (٢) للنية لان النية
فعل الباطن والباطن هو المحرك لسجوارح .
فان ما يفعل الباطن العمل صورة روحانية في نفسه ثم يحرك الجوارح
فانها فتعظم على صورة ما صورته كما قال سهل رحمه الله :
" النية مقدمة العمل "

فالمؤمنون المسددون الذين صحت اعمالهم هم الذين اذا ارادوا فعل
شيء فكروا في عاقبته فان كان رشدا صحوا النية التي هي فعل
القلب بالاخلاص فقامت صورة العمل في النفس صورة روحانية مجردة
من الافات ، ثم اظهره بالجوارح على صورة ما تصور في القلب فان
طرأت آفة عليهم اما طوه بالكراهة له حتى يستمر العمل كما تصور
باطنا صحيحا .

(١) في ظ : وليقال هو سخي .

(٢) كلمة " تابع " وردت في ظ ، ت ، خ .

وهكذا ايضا من نوى شرًا او ما يصوره في نفسه صورة ثم يسمله ظاهرا بجوارحه ولذلك ورد في الخبر :

" اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قلنا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال :

انه كان حريصا على قتل صاحبه " (١) .

معناه انه نوى قتله واورده بباطنه فلم يقدر على تنفيذه طمى حسب ما اراده ظاهرا كما قدر صاحبه القاتل فكان كالقاتل لانه في الباطن قاتل .

وهكذا الامر في جميع الاشياء لا يخطر في باطن العبد شيء فيريد ان يصور صورته كاملة في باطنه .

فمن ذلك ما يحفى عنه ومن ذلك ما يؤخذ به .

وهذا سر عظيم فمن (فهمه اشرف على بحار من العلم لا اخر لها) (٢) واسرار من العلوم الربانية لا مثل لها وكيف يخلق الله اعيان الموجودات عن الارادة القديمة دون نصب ولا تعب بل كما قال :

" .. وما منّا من لغوب " (٣) .

وانظر الى قوله تعالى :

" ... ولكم فيها ما تمتمت انفسكم " (٤) .

اي تتمنى (٥) .

-
- (١) تقدم تخریجة فی اول الشعبة الثامنة والثلاثين .
 - (٢) ما بين القوسين سقط من ج وورد في بقية النسخ .
 - (٣) سورة ق من اية ٣٨ .
 - (٤) سورة فصلت من اية ٣١ .
 - (٥) في ظ : اي ما تمتمته .

وانظر الى حان الذي نوى وقال للجبل تحرك فتتحرك كيف انفل التحريك
بارادته ثم التسكين •

وكذلك خرق المواعيد كلها من مشى على الماء او اى نوع كان من هذا
الباب لمن فتح الله له بصيرته •

ولنرجع الى ما كنا بسبيله •

اعلم ان تصحيح النية والمحل وفسادهما يتضح بمعرفة الموالم الثلاثة :

عالم الملك والملوك والجبروت التى هى على عدد المقامات الثلاثة :

مقام الاسلام والايمان والاحسان

ومعرفة هذه الموالم الثلاثة تتضح (١) معرفة الانسان بنفسه ان شاء

الله فمالعالم الظاهر كله يسمى عالم الملك ومثاله من الانسان الجسد

الظاهر واعمال الجسد هى الاسلام فيحتاج فى كل عمل الى نية واخلاص

وعالم الملوك هو باطن الملك الظاهر وهو عالم الكرمى الذى وسع

السموات والارض وما فيهما •

ومثاله من الانسان : نفسه وأعماله : - الايمان والحقود كلها ويحتاج

فى جميعها الى نية صالحة واخلاص كما ورد فى الحديث :

" من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه دخل الجنة " (٢) •

وعالم الجبروت هو موضع تدبير الملك ظاهرا وباطنا وهو عالم العرش

قال الله تعالى :

(١) كذا ورد فى ظهري وهو الاصح وفى البقية تصح •

(٢) اورده المجلونى فى كشف الخفاء رقم ٢٥٦١ ج ٢ ص ٢٩٦ وقال رواه البزار

والطبرانى عن ابي سعيد الخدرى ورواه ابن البخار عن انس وزاد : قيل

اقسم لا ابشر الناس قال : انى اخاف ان يتكلموا ورواه الطبرانى وابونعيم

عن زيد بن ارقم لكنه زاد : قيل : وما خلاصها ؟ قال : ان تحجزه عن

محارم الله •

واورده السيوطى فى الجامع الصغير ورمز له بالصحة •

وانظر فيض القدير ج ٦ ص ١٨٩ رقم الحديث ٨٨٩٦ •

" .. ثم استوى على المحور يدبر الامر .. " (١)
وامر الباري تعالى جبر (٢) محض ، لانه لا اراد لامره
ومثاله من الانسان روعه :

" .. في الروح من امر ربى .. " (٣)
واعمال : المواجهيد والاحوان والعلم (العقلية والاسرار الربانية ويحتاج
في ذلك كله الى نية صالحة) (٤) واخلاص صحيح .
فقد عمدت النية والاخلاص المقامات الثلاثة .

-
- (١) سورة يونس من آية ٣٠
(٢) في أ : ت : خير محض .
(٣) سورة الاسراء من آية ٨٥ .
(٤) ما بين القوسين سقط من ع ، أ .

فصل :

=====

اعلم ان اول ما يبدوا الامر (من) (١) عالم الجبروت حرا (٢) من
خاطر او غيره من الشيب فيظهر للمحق الذي هو وصف الروح فاسما
يقبله او يرده بالكراهة بواسطة النفس ه فان قبله صار نية وعقدا
مزموما في خزانة ملكوت النفس وعالم النيات ه

ثم بعد ذلك تأخذ القوى في اخراجه الى عالم الجسد بالحركات
والسكنات فمن ايده الله بتوفيقه واراد تصحيح نياته وقبول اعماله
ايد الروح بنور العقل حين ظهور (٣) الامر والخاطر فينظر
الى الامر فان كان من امور الآخرة ورآه صافيا بالاخلاص عقد عليه
وحرك النفس لقبوله والتعقد عليه فيكون نية سالحة فان كان مما لا
يخرج (٤) الى عالم الجسد ويقع في عالم الملكوت ظهر للمالك
وكتب له عن صالح وان كان مما لا يتم الا باخراجه الى عالم الملك
والشهادة اخراجه الى عالم الملك الذي هو الجسد فتم .

وان كان من امور الدنيا نظرة ايضا فان كان بهما يعود عليه (٥)
فيه نفع في دينه او دنياه عقدا عليه ان كان محتاجا اليه
وامضاه ايضا لان امور الدنيا معينة للآخرة لانها ركاب لها .

(١) حرف " من " سقط من ج ه ا وورد في بقية النسخ .

(٢) في ت : جبرا وهو خطأ .

(٣) في ط : حين ظهر .

(٤) في ط ه ت : مما يخرج وهو خطأ .

(٥) في بقية النسخ يعود اليه .

وان كان الامر لخير الله اولدنيا مذمومة او معصية اظهر (١)
 قبحه للمقل فنفر عنه وكفى النفس عن قبوله فيرده بالكراهه ، فان
 زاد الجبر حتى تقبله (٢) النفس وجب عليه (فسخه) (٣) والتوبة منه
 وعقد النية على تركه فكتب له ايضا عمل صالح .
 فمثل هذا تكون اعماله كلها من دين او دنيا صالحة لان نيتهم
 فيها كلها لله والدار الآخرة .
 وهذه صفة اهل الثبوت والتوقف في اسرارهم كما قال بعضهم :

" كدت بواب قلبي سبع سنين "

يعنى انه كان عقله واقفا على باب قلبه في عالم السر ، فكى خاطر
 اراد دخول قلبه نظره (٤) فان كان من قبيل الخير قبل (٥) وعقد
 عليه ونواه وان كان من قبيل الشر والهوى افلق الباب في وجهه
 وطرده ولم يمكنه من الدخول قال الله تعالى في وصف اهل الكهف
 " وكلهم باسط ذراعية بالصعيد " (٦)

يعنى حارسهم باسط ذراعية على عتبة الباب وفناء الكهف ومن
 كان هذا وصفه لم ينفك من عمل صالح في كل نفس من انفاسه
 وساعة من ساعاته فلان اوقاته في ليله ونهاره لا تخلو من اربعة
 اقسام :

-
- (١) في ط : ت : ظهر .
 - (٢) في / ط : حتى تفعله .
 - (٣) كلمة " فسخه " وردت في أماكنها بياض في ج .
 - (٤) في أ : نظره .
 - (٥) في خ : قبله .
 - (٦) سورة الكهف من الآية ١٨ .

ساعة يؤدى فيها ما افترض الله عليه وهى اجل الطاعات .
وساعة يحمل فيها فضيلة والفرائض ترفع العبد الى الدرجات العلى
وساعة يصنع فيها مباحا من اكل او كسب او غير ذلك من انواع المباح
والمباح اذا قصد به الاستعانة على الطاقة كان طاعة لا محالة .
وساعة يكون خاليا كسلانا غير نشيط لا يجد نشاطا لذكر ولا شكر
ولا غير ذلك فليكن العبد حينئذ انتظار الفرج وانتظار الفرج بالصبر
عبادة وليتو انتظار اوقات الفراغ ايضا فيكون طائعا كما ورد فى
الحديث :

" ان العبد فى صلاة ما انتظر الصلاة " (١)

فهذه اوقات العبد فى ليله ونهاره فليس (٢) فيها قسم خاص
فاذا كانت نيته سالحة كانت انفاسه كلها واثاره طاعة وذلك بحسن
النية فان النية هى التى تحسن الاعمال وسها تزكوا وتكثر ولذلك
كانت النية خيرا من العمل كما ورد فى الخبر .

" نية المؤمن خير من عمله " (٣) .

لان من (٤) حسن شيئا واصلحه وكثره فهو احسن من ذلك الشئ
واصلح منه لانه سبب صلاحه وخيره بل كل خير صدر فى العمل عن
النية صدر فهو خير من العمل وهى ايضا ابلغ من العمل لان نية

(١) ورد ذلك فى روايات كثيرة منها ما روى البخارى فى كتاب الاذان بسبب

فض صلاة الجماعة رقم الحديث ٦٤٧ عن ابي هريرة رضى الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة الرجل فى الجماعة تضاف
عن صلاة فى بيته . . . الحديث الى ان قال :

ولا ينوال احدكم فى صلاة ما انتظر الصلاة .

فى ت : " ليس فيها " .

(٢) تقدم فى الشبهة الخامسة " الصلاة " .

(٣) فى ظه : لان ما حسن . وهو الاصح .

(٢)

(٣)

(٤)

المؤمن الصالح اذا عمل عملا لله عز وجل يود ويتمنى ان لو كان العمل اصح ما هو واصفى ويتمنى ايضا يود ان لو كان اطاع الله بجميع (١) انواع الطاعة (٢) . ويتقرب اليه بانواع (٣) القرب (٤) لكن لا يقدر بجوارحه على ذلك .

وكذلك يود ان لو (٥) اطاعه الخلق كلهم ولم يحصوه طريقة عيين ويحزن على ما وقع في الامة والدين من فساد حتى قال بعضهم :
" ووددت ان هذا الخلق اطاعوا وانى فرضت بالمقاريض " (٦)

فمثل هذه النية تبلغ اهلها مالا تبلغهم اعمالهم . وكذلك ايضا تبلغ في المال مالا يبلغه العمل ، فان نية المؤمن ان لا يكفر بالله ابدا ولو عمر في الدنيا ابد الابدين فاعطى ثوابا على هذه النية (ان لا يخلد في النار ابد : الابدين ونيتهم البقاء والثبات على الايمان ابد الابدين فاعطى ثوابا على هذه النية (٧)

-
- (١) في ت : في جميع .
(٢) في خ : انواع الطاعات .
(٣) في ظ : الى الله بانواع .
(٤) في بقية النسخ : القربات .
(٥) في ظ : يود ايضا لو اطاعه .
(٦) ذكر ابن المبارك في كتاب الزهد في باب الاخلاق والنية ص ٦٩ رقم النص ٢٠٨ عن سفيان قال : كان ابو اليخترى يقول :
" لو وددت ان الله تعالى يطاع وانى عبد مملوك " .
(٧) الجملة ما بين القوسين وردت في ظ ه ت ه خ : وسقطت من ع ه ا .

الخلود في الجنة دار الشواب أبد الآبديين .

ولولا انه نوى المصيان في بعض الاوقات وفسدت نيته بحض الفساد

في طاعة الله لما دخن النار وقتا من الاوقات .

والاعمال لا تبلغ هذا المبلغ ولا تدركه فانه لو خلد المبد في الجنة

على قدر اعماله لم يبق^{فيها} الا مقدار سبعين سنة او ستين سنة وعلى مقدار

ما يكون^(١) عمره الذي اطاع الله تعالى فيه .

(١) كلمة " ما يكون " لم ترد في ت : ففيها : على مقدار عمره .

فصل : =====

وأما الاخلاص فحده كما تقدم (١) :

افراد النية وتصفيتهما من الخلط لانه عز وجل في حين العمل من أوله الى آخره ثم اخفاء العمل عن التحدث به مع الخلق ونسيان النفس له أن تطلع عليه بعد تمام العمل ، قال الله تبارك وتعالى .

(. . . فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) (٢)

يعنى في حال العمل .

وقال في كتابه بعد تمام العمل :

(يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى . . .) الآية (٣)

ففرغ الاخلاص الواجب في أعمال البر كلها على العمال : أن يستوى في قلبه بنو آدم مع اشخاص العالم كله (٤) من أرض وحيوان ونجوم وأفلاك وملئكة وغير ذلك ، فكما أنه لا يرى بعمله لشخص من اشخاص العالم كله فكذلك ينبغي أن يكون مع بنى آدم أيضا .

فأن قلت : ان بنى آدم ينفصون أو يضرون فان اشخاص العالم كله اكثروا

(منفعه) (٥) لك من بنى آدم كالشمس مثلا فانها نافعة لهذا العالم بأسره

بتنويرها وتسخيرها (٦) في كل نفس من الانفس وكذلك كل شخص في الوجود

غيرها ولا يرى العامل بعمله لشئ (٧) منها .

(١) انظر مدارج السالكين لابن القيم ج ٢ ص ٨٩ — ٩١ منزلة الاخلاص وما أورده في

حد الاخلاص من أقاويل .

(٢) سورة الكهف من آية ١١٠

(٣) سورة البقرة آية ٢٦٤

(٤) في ظ : كلها

(٥) كذا أورد في ظ ، ت ، خ : وهو الأصح وفي ع ، أ : أكثر شفقة

(٦) في ظ ، ت : وتسخيرها وهو الأصح

(٧) في ت بخ : شيئا منها .

فان قلت : ان اشخاص العالم (ليس بيدها شىء تطمئنه انما الأمر فيها بيد الله فكذلك أيضا بنو آدم) (١) لا يملكون ضراً ولا نفعاً هو يصرف القلوب ويقيضها وييسطها وان اعتقدت غير ذلك وقعت في الشرك الأكبر والرياء هو الشرك الأصغر .
واعلم انه لا تنقطع أصول الرياء من القلب حتى تنقطع أسبابه وأسبابه خمسة أشياء :

أحدها الطمع في (نيل منفوع (٢))

الثاني : الرغبة في دفع مضرة

الثالث : حب الثناء والمدح

والرابع : كراهية الذم

الخامس : ضعف اليقين وهو أصل الكل فانه اذا ضعف اليقين قل نظير

العبد ومشاهدته لربه وقوى نظره الى الخلق ورآهم الفاعلين

باستيلاء الغفلة عليه فيطمع فيهم لرؤية صدور الأفعال عنهم فيخافهم

ويرجوهم ويفرح بمدحهم ويحزن بذمهم فيدخل عليه التصنع (٣)

والرياء ضرورة لأجل هذه العلة الكامنة في باطنه فمتى قويت هذه

الأشياء الخمسة في القلب قوى الرياء (لأنه) (٤) فرع عنها

ومتى ضعفت ضعف ، ومتى انقلعت (٥) بالكلية انقلع الرياء بالكلية

ولا ينقطع بالكلية حتى يكون بنو آدم عنده بمنزلة أشخاص

(١) الجملة ما بين القوسين سقطت من ظ.

(٢) كلمة " نيل منفوع " سقطت من ع ووردت في البقية وفي خ : نيل منفوع

(٣) في ظ. " الطمع " بدل التصنع

(٤) كذا ورد في " ت " وهو الأصح وفي البقية : لأنها

(٥) في ت : ومتى انقطعت

العالم كله - كما تقدم - فيكون العامل واقفا مع الله فردا لفرد ، ويشاهد
أشخاص العالم كله كل شخص واقفا مع الله في عباده فردا لفرد ليس
فيها شيء برأى في حركة واحدة من حركاته لشخص آخر وهذا هو (فـى
الحقيقة) (١) عمل السر الذى وردت الأخبار بتفضيله وان كان صاحبه
فى العلانية او فى السرفاته لا يسمع أحدا ولا يراه بل - جعل سمع الله فى
مقابلة سمع الخلق وبصره فى مقابلة بصر الخلق فكان فى غيب الغيب وسر
السر عن أبصار الخلق وأسماعهم (٢) ومن ضعف عن هذه الدرجة
امر بطلب اسبابها وهو الهروب من بنى آدم الى الخلوة فيصل (٣) فى
السر منهم حيث لا يسمعون ولا يرونه فيسمع سمع خالقه ويتزين لبصره جسد
جلاله ، فان الرياء انما هو لهاتين الحاستين اعنى السمع والبصر ومنهما
اشتقت السمعة والرياء ، فالسمعة للسمع والرياء للبصر ، والتزين يجمعهما
جميعا يتزين لسمعه ويتزين لرأيه والى هذا (المعنى) (٤) المذكور
ندب النبى عليه السلام فى قوله :

(الا حسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) (٥)

فأول ما يدخل العامل فى العمل ينبغي ان يسبق الى سره قبل كل شئ
هذا المعنى وذلك أن ينظر الى ربه ويصفى سره لنظره ثم يسمعه ويتزين له

(١) كذا فى ظ ، ت وفى غيرهما فى الخليقة

(٢) فى أ ، ظ ، ت : وسمعهم

(٣) فى خ : فيفعل

(٤) كلمة " المعنى " وردت فى ت

(٥) تقدم ص ١٧٨

وإذا كان هكذا يتمنى العامل ويود أن لا يطلع أحد من خلق الله على عمله ويجد الراحة والنشاط في العمل وهما علامة (١) المخلص (التبرم) (٢) في الجماعة والنشاط في الخلوة إلا مع أقوام توجد الزيادة معهم من الأشياخ والاعوان ، أو رجل يظهر أفعاله الاقتداء به كي يكون له أجر من اقتدى به وتلك حالة من استوى وكمل من الأنبياء والأولياء .

وعلامة المرآى الكسل في الخلوة والنشاط في الجمع وقد ينشط المرآى أيضا في الخلوة إذا كان العمل يظهر منه في المستقبل كالذي يجتهد في درس العلم والتعلم ليظهر في المحافل ويثنى عليه في المجالس . فهذا أيضا أفعاله ظاهره وباطنه كله رياء (٣)

وكل من لم يقنع في أفعاله كلها ينظر الله لها وسمعه دخل الرياء لا محالة عليه واعلم ان اسباب الاخلاص خمسة أشياء على عدد أسباب الرياء :

أولها : وهي (٤) الأصل قوة (اليقين) (٥) بالله والمشاهدة له جل جلاله

ويتفرع عن (اليقين) (٥) أربعة فروع

أولها الطمع فيما عنده من الثواب

والثاني : الرغبة في دفع المكافاة كلها عنه لانه شاهد الكل بيده

وانه الضار النافع .

الثالث : طلب الحظوة (٦) عنده وحب المدح والثناء من الله

(١) في ظ : وهما علامتا

(٢) كذا ورد في : أ ، ت ، خ وفي البتية " المتبرم "

(٣) في ظ ، ت ، خ . . أفعاله ظاهرة وباطنة كلها رياء

(٤) في ظ ، ت ، وهو

(٥) ورد في ع : يدل كلمة " اليقين " في الموضعين " النفس " وهو خطأ

(٦) كذا ورد في ظ ، ت ، وفي البقية : الحظوظ قال الليث : الخطوة : المكانة

والمنزلة . تهذيب اللغة ٥ / ٣٠٣

لأن من أثنى الله عليه بكلامه بوصف من الأوصاف لا يقدر أحد
قدر ما أعطى .

الرابع : كراهة السقوط من عين الله والذم من الله فان من ذمه الله

بكلامه وسقط من عينه ذمه الكل وسقط عند الكل أغنى فى

الآخرة فمن حصلت (له) (١) هذه الأشياء الخمسة

فى قلبه جعل نظر الله اليه عوض نظر الخلق وسمع الله

عوض سمع الخلق وطمع فيما عند الله عوضا لما عند الخلق ،

ورغب اليه ان يحرسه من كل مكروه عوضا من الخسيس

وطلب الجاه عند الله لا عند الخلق ، وكره السقوط عند

الله لا عند الخلق فمن كان هكذا كان (عبدا) (٢) مخلصا

لله — بفتح اللام — وهو من المخلصين على اخلاصه

— بكسرها — فان العبد لا يكون مخلصا على الحقيقة حتى

يخلصه الله لنفسه من الاستعباد للأشياء فيكون مخلصا

منها فحينئذ (٣) تصفوا عبادته من رقب الأشياء كما اثنى

الله على أهل هذه الحال فقال :

(— الا عباد الله منهم المخلصين . . .) (٤)

بالفتح والكسرة (٥)

لما لم يملكهم العدو وبشئ ولم يدخلوا تحت لواء سلطانه

يثنس منهم فقال :

(. . . الا عباد الله منهم المخلصين . . .) (٤م)

(١) كلمة " له " وردت فى : ظ

(٢) كلمة " عبدا " وردت فى : ظ ، ت ، خ

(٣) فى أ ، ظ : فمذ ذل

(٤) سورة الحجر آية ٤٠

(٥) قال الشوكاني فى فتح القدير فى معنى القرأتين : قرأ أهل المدينة وأهل

الكوفة بفتح اللام : أى الذين استخلصتهم من العباد ، وقرأ الباقون بكسر اللام /

أى الذين أخلصوا لك ، العباد فلم يقصدوا بها غيرك . ح ٣ ص ١٣١

فأضاف عبادتهم لله وحده دون من سواه وبذلك اثبت الله عليهم أيضا
سبحانه في قوله

(... انه من عبادنا المخلصين...) (١)

قرئت بكسر اللام وفتحها (٢)

فأضافهم الى اسمه المضمردون من سواه فقال : (من عبادنا)

وعن مثل هذه الحال أخبر الله جل جلاله عن أسرار الأبرار في قوله :

(... انما نطمعكم لوجه الله لانريد منكم جزاء ولا شكورا...) (٣)

اذا تفهمت الآية (٤) وجدت فيها هذه المعاني الخمسة المتقدمة وبذلك
وصفهم أيضا في قوله :

(وسيجنبها الأتقى الذي يؤتى ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى

الا ابتغاء وجهه ربه الأعلى...) (٥)

فهذا أتى ماله طلب التزكية عند الله والطهارة للقرب منه والنظر اليه وأن

لا يبقى في مقام التخلف والذم لاليدطلب على أعماله ثوابا من أعراف الدنيا ولا جاهها

ولا محمدة في الدنيا فاذا خلص العمل من أن يطلب عليه ثوابا دنياويا من الخلق

فهو مخلص .

وهذه أول درجات الاخلاص فان من عمل للأخرة وليشبه الله في الآخرة فهو من

المخلصين لكن عمله للنفس لاجل الجزاء والجزاء حظ من حظوظ النفس وفوق

ذلك ان يعمل لاجل الله لانه أهل أن يعبد ويشكر بالعبادة (على وجوده) (٦)

(١) سورة يوسف من الآية ٢٤

(٢) في فتح القدير للشوكاني ج ٣ ص ١٨ : المصنوع على القراءة الأولى اي الكسر :

أن يوسف عليه السلام كان ممن أخلص طاعته لله .

وعلى الثانية - اي الفتح : أنه كان ممن استخلصه الله لقرسالة

وقد كان عليه السلام مخلصا مستخلصا

(٣) سورة الانسان آية ٩

(٤) في ت : اذا فهت هذه الآية

(٥) سورة الليل الآيات ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠

(٦) جملة " على وجوده " لم تذكر في ع ووردت في بقية النسخ

سبحانه كما عمل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المقام حين عوتب
في كثرة العبادة فقال :

((... افلا اكون عبدا شكورا ؟)) (١)

وبذلك، أمر الله نبيه عليه السلام في قوله :

(. . . لئن اشركت ليخيطنن علك، ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبثوكسن
من الشاكرين) (٢)

اي كن من الشاكرين على أن رضيناك، لعبادتنا وعلى ان جعلناك أهلا أن
تعبدنا وهذه اعلى رتبة في الاخلاص وليس وراءها مرمى (٣) الا ترك الركون
الى الاخلاص وأن يرى العبد نفسه مخلصا (فان ذلك، شرك، خفى) (٤)
قال الله تعالى في عثمان بن عفان رضي الله عنه :

(أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) (٥)
فأخبر عن سره أنه لا يرجو الا رحمة ربه مفردا حين صفا سره عن الركون الى
العمل وقطع اليأس عن النجاة الا بالله وبذلك، أمر الله نبيه عليه السلام أيضا
في قوله :

(١) رواه البخاري في كتاب التهجد باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم الليل رقم
الحديث ١١٣٠ ورواه مسلم في كتاب صفات المنافقين باب اكثار الاعمال رقم
الحديث ٢٨١٦

(٢) سورة الزمر الآيتان ٦٥ ، ٦٦

(٣) قال القاضى عياشى في مشارق الانوار : مرمى أى نهاية أو شئ * تطمع اليه الامال
والرغبة وأصله من التسابق بالسهم .

(٤) كذا ورد في خ وهو الصواب حيث ورد في بقية النسخ شركا خفيا بالنصب

(٥) سورة الزمر من آية ١

(. .) ولله غيب السموات والأرض. واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه . . . (١)
لا على عبادته، فإن النفس إن طالعت اخلاصها كثر عندها عملها وذلك شرك،
خفى منها لأنها اخافت لها فعلا وهو كذب فإن (٢) الله خالق كل شئ*
ولن ينال العبد هذه المرتبة في الاخلاص حتى يرى القلب (٣) بالشاهدة
كثرة عمال الله وخدامه في ملكه وملكوته على مر الدهور والأزمان وانهم لم يفتروا
قط طرفة عين عن عبادته .

ويرى مقدار ما تقع عبادته (من) (٤) عبادة العابدين وهل يحس أو يسمع
لها ذكرا في عبادة العابدين (٥) فيستحي العبد من أن ينظر حينئذ
الى اخلاصه ويبقى فردا مع الفرد الحق لا يرجوا الا هو ولا ينظر الا اليه ولا يتوكل
الا عليه ويصير العمل واحدا من الخلق لا يركن اليه كما لا يركن الى شخص من
أشخاص الخلق (لان العمل خلق الله كما ان الشخص خلق الله) (٥) .

(والله خلقكم وما تعملون .) (٦)

فهذا مقام الاحسان الروحاني والايماني .

بلغ الله بنا وتاب علينا من جميع الآفات (كلها) (٧) جليها وخفيها آمين
آمين صلى الله على محمد واله وسلم .

(١) سورة هود آية ١٢٣

(٢) في ت : فعلا فهو كذب لان الله . . .

(٣) في أ : حتى يرى العبد

(٤) كذا ورد في أ ط وهو الاصح وفي البقية " عن عباده . . . "

(٥) ما بين القوسين سقط من ع وورد في بقية النسخ

(٦) سورة الصافات آية ٩٦

(٧) كلمة " كلها " وردت في : ت

= ٧١٧ =

انتهى النصف الأول من كتاب الشعب بمون الله يتلوهُ في أول النصف

الثاني باب التوبة ان شاء الله . (١)

(١) كذا ورد في ع ، أ



تفسير الاحاديث

=====

الصفحة

=====

الحديث

=====

(f)

٤٨ — ٤٩	.. ان الله قبض ارواحنا ..
٤٩	.. اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك ..
٦٢	.. ان الله خلق ادم على صورة الرحمن ..
٦٣	.. ان الله خلق ادم على صورته ..
١٠٧	اول ما خلق الله انقلم قان له اكتب ..
١٠٨	.. اول ما خلق الله الحق ..
١٦٤	.. ان عرش رب العزة له ..
١٦٧	ان لله تعالى ثمانية عشر الف عالم ..
١٦٧	ان بهذا المنسرب ارضا بيضاء ..
٢٠٩/٢٠٤	الايمان بضع وسبعون شعبة ..
٢١٠	امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا ..
٢١٨	اجعل لنا ذات انبساط ..
٢٢١	امين الله قالت في السماء ..
٢٤٥	اذا توضأ المريد المؤمن او المسلم ..
٢٦٤	... انا جليس من ذكرنى ..
٢٦٥	ان تارك الصلاة يعثر مع فرعون وهامان ...
٢٦٨	اذا كانت لك مائة درهم وهاج عليها الحق ...
٢٧٥	... انها اوساخ الناس ..
٢٨٣	ان بين يديك عتبة كؤود ..
٢٨٧	... افلح وابيه ان صدق ..
٢٨٨ — ٢٩١	اذا سلم رمضان سلمت السنة ..
٢٩٤	ان الفقيه والكذب يفسدان ..

الصفحة
=====

الحديث
=====

تابع (آ)

٢٩٦	ان لله في كل ليلة من رمضان عتقا من النار
٣٠٦	ان الطائف بالبيت يخوض في الرحمة
٣٠٩	انظروا الى عبيدي شعشا غبرا
٣٢١	ان اعمال البركلها في الجهل
٣٣٩	انا برى من اهل ملتسين شراى
٣٥١/٣٤٨/٣٤٥ الا ان من قبلكم افتروا
٣٥١	اصحابي كالنجوم
٣٥٣	انا مدينة التقصى
٣٦٦	احسن الناس صوتا بالقرآن
٣٧٠	ان الله خلق كل انسان من بنى ادم على ستين
٣٨٨	اذا ضيقت الامانة فانتظر الساعة
٤٠٦	اربع من كن فيه كسان منافقا
٤١٠	ان الله خلق الارواح
٤١٠	ان الله خلق الخلق وتغى الاقضية
٤١٩	اذا كانت سنة ثمانين ومائة
٤٢٠	اي الاعمال احب الى الله ؟ قال : الصلاة لوقتها
٤٢١ لك ابوان ؟ قال : نعم
٤٢٦ انا لكم بمنزلة الوالد اعلمكم
٤٢٧	ان الله يقمده - اى محمدا - على المرور
٤٣١	أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة
٤٤٩	اي الاسائم خير قال : تطعم الطعام
٤٦٧	افيكم ابي ؟
٤٧٤	انى لا نسى لا سمن .
٤٨٨/٤٧٧	ان الله يفسار
٤٧٧ انه لفيور وانا اغير منه والله اغير منى
٤٨٠ انه قد اذن لكن ان تخرجن لحاجتكن

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

- تابع (أ) ان لله طفكة سيارة فضلا ٦٢٢
اذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم ٥١٠
انما الامور ثلاث ٥٢٢ / ٤٨٥
اذا التقى المسلمان بسيفهما ٧٠١ / ٦٨٠
... ان عفرتا من الجن ٦٧٣
ان العبد في صلاة ما انتظر الصلاة ٧٠٦
أفلا اكون عبدا شكورا ٧١٥

(ب)

- بنى الاسام على خمس ٢٠٦
أكون المؤمن مخيلا ؟ قال نعم ٤٠٠

(ت)

- ... وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك ١٥٠
... تركتكم على المحجة البيضاء ١٥٢ هـ
تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله ٥٤٤ / ١٧٥
... التحيات لله الزاكيات لله ٢٥٧
... تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ٢٥٨
تمس عبد الديسنا ٥٣٧ / ٢٧٩
تركتم فيكم واعظين ٤٦٣
التائب من الذنب كمن لا ذنب له ٥٠١
تركتم فيكم امين لن تخلوا ٦٤٩

(ث)

- ثلاث مهلكات وثلاث منجيات ٤٩٥ / ٤٩٤
ثلاث من أصل الايمان ٦٨١ / ٦١١

رقم الصفحةالحديث

(ج)

١١٨ الجماعة رحمة والفرقة عذاب
٢٥١ اتباع الجنائز من الايمان
٣١٩ جئتم من الجهاد الاصفر الى الجهاد الاكبر
٤٢٧ الجنة تحت اقدام الامهات
٤٤٢ جاء رجس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره
٤٤٣ قالت عائشة للرسول (ص): ان لي جارين فالى ايهما اهدى
٥٧٤ فيضع الجبار فيها قدمة

(ح)

٦٦٠ / ٦١١ / ٦٣٥ / ٢٠٣ / ٢٠٠ / ١٧٨	حديث جبريل ت
١٨٩ كلمني يا عائشة
٥٦٣ / ١٩٤ حجابة النور لو كفت
٣٢٢ هـ الحرب خدعة
٣٥٨ حق عرفة
٣٧٩ حق الله على العباد
٤٦٠ / ٤٥٧ الحياء والعين شعبتان من الايمان
٤٧٤ حيك الشئ * يحسن ويصم
٥٢٧ / ٥٢٤ / ٥١٨ / ٥١٨ / ٥١٣ الحلال بين والحرام بين
٥٢٩ حبيب الى من دنياكم
٦٨٨ / ٦٨٧ الحور الميمن

(خ)

٢٠٦	خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رايت في المنام
٣٣٥ غير الناس رجل اخذ بعنان فرسه
٣٣٦ الخيل ثلاثة : لرجل اجر ولرجل

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

تابع (خ)

٣٥٤	خطبنا رسول الله (ص) خطبا نقان هذه سبيل الله ..
٣٧٤	خيركم الذين اذا رؤوا ذكر الله
٤٤٤	خيسير الجير ان ضد الله خيرهم لجارة
٥٣٣	ان الله خلق ما رحمة انزل الى الارض واحدة
٦٤٨/٢٨٩	ان الله خلق الخلق في ظلة

(د)

٣٥٨	الدين النصيحة
٥٢٩	الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه
٥٣٠	الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا عالم او متعلم

(ذ)

٤٠٦	ذمة المسلمين واحدة يعمى بها ادناهم
-----	--

(س)

٢٧٧	رأيت اقواما على اقبالهم رقاع وظى ادبارهم
٣٦٤	رحم الله من سمع منى قتاله فبلغها كما سمعها
٣٨٨	حديث حذيفة في رفع الامانة
٤٣٠	رضا الله في رضا الوالسين
٤٣٧٤ ٤٣٤	الرحم شجنة من الرحمن
٤٣٤	الرحم شجنة فمن وصلها
٥٣٠	اذا وايستم رياض الجنة فارتعوا
٦٤٣	الرويا الصالحة من الرضى الصالح
٦٥٣	رؤيا الانبياء وحسى
٦٩٢	اذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه

رقم الصفحة
=====الحديث
=====

- (ز)
- ٣١٣ زراغباً تزدد حباً
- ٣٦٥ زينوا القرآن بأصواتكم

- (س)
- ٧٢ سلوه عن السروج
- ٧٣ سلوه عن الروح فان اجابكم
- ٣٧٩/٢٦٢ سبحانه ما عبدناك حتى عبادتك
- ٦٨١/٤٨٣ سياب المسلم فسوق وقتاله كفر
- ٤٦٩ اذا صلى احدكم الى غيره سترة
- ٤٩٨ سألت جبريل عن الاشجار فقال

- (هـ)
- ٦٧٦ الشهاب شعبة من الجنون

- (ص)
- ٢٤٤ حديث في صفة الوضوء
- ٢٥٧ صل صلاة مودع
- ٢٩٠ الصوم لي وأنا اجزي به
- ٤٣٦ صلة الرحم تزيد في العمر
- ٤٧١ ان الرجل ليصلي الصلاة فينصرف وما كتب له منها الا
- ٤٧١ اذا صلى احدكم الى شيء يستتره
- ٥٦٤ ورد في قل هو الله انها صفة الرحمن

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

- (ض)
- فليكرم ضيفة بجائزته ٤٥١ / ٤٥٠
- الضيافة على اهل الدير وليست على اهل المدر ٤٥١
- ان الضيف اذا ارتحل ارتحل بذنوب ٤٥١
- ان الملوكة تضرب بالصل ووجه صاحبه ٦٩٧

- (ط)
- الظهور شطر الايمان ٢٤٤
- اطعام الطعام واقشاء السلام ٤٥٣

- (ع)
- العلماء ورثة الانبياء ٢٣٦
- العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة ٢٤٩
- على كل سلقى من النام صدقة ٤٣٣ / ٢٧٨
- عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين ٣٤٣
- العلماء امناء الرسل ٣٩٧
- عليكم بالصدق فان الصدق ٤٠٠
- على كل مسلم صدقة ٤٣٤
- على العاقل ان تكون له ساعات ٤٩٢
- عليك بتقوى الله فانه جماع كل خير ٥٠٠
- المظنة ازارى والكبرياء ردائى ٥٦٣

- (غ)
- من الشيرة ما يجيب الله ومنها ما يبيخ الله .. ٤٧٨

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

- (ف)
- ١٤١ فسيب يسمع في يبصر
- ٢٦٤ فكر ساعة خير من عبادة ستين سنة
- ٢٩٩ الفتنة ها هنا وإشار إلى المشرق
- ٣٤٠ الفرار من الفتن من الايمان
- ٥١٤ فضل المعلم احب الي من فضل الجهاد

- (ق)
- ٣١٦ قام النبي (ص) بذى الحليفة ومات بها
- ٤٧٠ القدريه مجوسى هذه الامة
- ٥٢٥ القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار
- ٥٣٣ قال الله تعالى للجنة : انت رحمتى
- ٥٣٥ القناعة كنز لا يفنى
- ٦٦١/٦٦٠ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تستدير القبلة ليول او غائط
- ٦٦٥ ورد انه لا تنز قطرة من السماء الا ومعها ملك

- (ك)
- ٦٥ كان خلقه القرآن
- ٤٥٥/١٤١/٦٢ كنت سمعه وضرة
- ١١٢/١٠٨ كان الله ولا شىء معه
- ١٣٥ وكيف لو رأيت اسرافيل
- ١٤١ هـ كتب الله مقادير الخائفين
- ١٤٩ كتب في الذكر كل شىء
- ٤١٧/٣٦٠ كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك
- ٣٧٩ كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته
- ٥٠٨ اذا اتاكم كريم قوم

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

تابع (ك)

٥٣٥ كن ورعا تكن اعد الناس
٥٧٤ وكشف عن ساقه
٦٣٩ كم الانبياء ؟ قال :
٦٤٦ كم كتاب اتى الله
٦٦٨ وكان المعراج ارسل من جنسة الفردوس

(ل)

٣٠١/١٨٩ لم تسمنى ارضى ولا سمانى ووسمنى قلب عبدى للمؤمن
١٩١ لم ارعند رؤية ربي احدا من خلقه
٢٢٩ لو جاز ان يسجد احد ل احد لامرت المرأة
٢٩٢ ليس الغنى عن كثرة الضرر
٣١٦ لو استقبلت من امرى ما استدبرت لم اسق الهدى
٣٥٩م ليس منا من غش
٣٦٥ ليس منا من لم يتغن بالقسآن
٤٠٣/٤٠٢/٤٠١ ليس الايمان بالتحلى ولا بالتمنى
٤٠٨ ليلخ الشاهد الخائب
٤٨٢ لكى قوم راح وراح العابدين الحق
٥٣٦ لو كان لابن ادم واديسان
٦٣٦ لو ادركنى موسى وعيسى ثم لم يؤمن بي
٦١٢ لكى امة مجوسى ومجوسى هذه الامة الذين
	قال النبى صلى الله عليه وسلم للجن : لكم كل عظم ذكر اسم
٦٧٢ الله عليه

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

٨٣/٦٩/٤٧ من عرف نفسه عرف ربه (٢)
٣٤٨/١١٩ من فارق الجماعة شهرا فقد خلع ريقه
١٥٧ هـ ما بعث الله من نبي الا كان حقا عليه
١٦٢ ما علمي وطمك وطم جميع الخلاق في علم الله
١٦٤ ما السموات السبع والارضون السبع في الكرسي
٤٧٣/١٧٦ ما تجلى الله لشيء الا غشع له
٢٢٧ مهما شككتم في شيء فلا تشكوا بان ربكم ليس باعور
٢٥٠ حديث المصطفى صلاته
٢٧٥ من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له
٢٩٧ من مات ولم يحج
٥٣٣/٢٨٢ ميزوا ما كان لي منها
٣١٨ من لقي الله بغير اثر جهاد
٣٢٤ المجاهدين من جاهد نفسه في طاعة الله
٣٣٥ من المؤمن مثل الفروى يتحول
٣٣٦ من غير معاش النائم لهم رجل ممسك
٣٤١ المهاجر من هجر المسوء
٣٦٤ من كذب على متعمدا
٦٤٩/٣٦٧ من ابتغى الهدى في غيره اضله الله
٣٧١/٣٧٠ من رأى منكم منكرا
٣٧١ ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي
٤٠٦ من قتل محاهدا لم ينج رائحة الجنة
٤٠٧ من قتل محاهدا في غير كتبه حرم الله عليه الجنة
٤٣٥/٤١٣/٤٠٧ المسلم اخو المسلم
٤١٧/٤١٤/٤١٣ المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
٦٧ من آذى لي وليا
٤١٩ المسلم الذي يخالط الناص ويصبر على أذاهم
٤٢٤ من صلى ليلة الخميس

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

تابع (م)

٤٣٨ من احب ان يبسط له في رزقه
٤٤٩/٤٤١ من كسان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره
٤٤٣ ما زان جبريل يوصيني بالجبار
٤٤٥ من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا
٤٤٦ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره
٤٤٧ الماهر بالقران مع السفرة الكرام
٤٤٩ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه
٤٥٥ من اتاني يمشي اتيت به شرطة
٤٥٧ من كان يؤمن بالله .. فليقل خيرا اولي صمت
٤٨٣ ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله فيه
٤٩١ من حسن اسلم المرء تركه مالا يحنيه
 من يأخذ عنى هؤلاء الكلمات يعضل بهن ويحلس
٥٠٦/٥٠٠ من يعضل بهن
٥٢٠ المرء في القران كفر
٦٤٣ ان منكم متكلمين - وفي رواية - محدثين وان
٦٤٥ من اوتي القرآن فقد اوتي
٦٨٤ ما من نبي الا وقد عصي او هم بالمعصية
٦٩٥ من احب الله وابغض للسبه
٦٩٦ من هم بحسنة ولم يعطها كبت له حسنه
٧٠٦ من قال : لا اله الا الله مخلصا

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

١٣٥	ورد ان الله ينظر الى العور	(ن)
٢٨٤/٢٥٩	ان النوافل جبر الفرائض	
٧٠٦/٢٦١	نية المؤمن خير من عمله	
٣٢٥	النظرة سهم من سهام ابليس	
٣٥٨	... والنصح لكل مسلم	
٣٨٧	الناس كاسنان المشط	
٤٣٣	نعم الهدية الكلمة من الحكمة يهديها الرجل ..	
٤٧٩	.. نساء كاسيات عاريات	
٤٨٠	قالت عائشة : نعم نساء الانصار	
٥٣٢	النيل والفرات	

٢٧٣	هل تدرون ما الايمان بالله	(هـ)
٤٣١/٤٢١	هذا كتاب محمد بن عبد الله	
٤٥٨	هل يكب الناس في النار على مناخرهم	
٤٨٢	الهوى والشهوة يغلبان العقل	
٦٢١	... هل اتى عليك يوم اشد من يوم احد ...	
٦٩٧	تقول الطائفة : ان عبدك فلان هم بحسنة	

٢٧٨ هـ	ولا صاحب اهل لا يؤدرونها حقها	(و)
٤٤١	والله لا يؤمن والله لا يؤمن .. قالوا من يا رسول الله ؟	
٤٤٦	ان آدم لما واقع الحطيئة	

رقم الصفحة
=====

الحديث
=====

تابع (و) والذي تسمى محمد بيده ما بعد الدنيا من دار الا الجنة

٥٢٦ او النساء /
٦٧٤ وكلني رسول الله (ص) بحفظ زكاة رمضان

(لا)

١٥٨ لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك
١٦٣ لا : نعم ان الشمس جرت بين لا نعم مسيرة ...
٢٤٤ لا تقبل صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول ...
٢٦٣ لا يدخل احد منكم الجنة بحطة
٣٣٢ لا عقل كالتدبير
٣٣٨ لا هجرة بعد الفتح
٣٣٩ لا يسلم لذي دين دينه الا من فر من شاهر الى شاهر
٣٤٢ لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة
٣٥٥ امتي لا تجتمع على ضلالة
٣٨٨ لا ايمان لمن لا امانه له
٤٣٩/٤٣٢ لا يدخل الجنة قاطع رحم
٤٦٩ لا يقطع الصلاة شيء
٥٢٢/٤٨٥ لا تؤثوا الحكمة غير انفسها فتظلموها
٤٨٦ لا تحدثوا الناس بما لا تدركه عقولهم
٤٩٥ لا يفتي الناس الا امير او مأمور او مكلف
٥١٥ لا ... ولا يوج كالكلف
٥١٦ لا نكاح الا بطولي
٥٤٢ لا راحة لمؤمن دون لقاء ربه
٥٤٤ لا شخص افير من الله
٦٨٧/٦٨٦ لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن

رقم الصفحة
=====الحديث
=====

(ى)

١٩٩ انه لييمان على قلبي فا ستغفر الله
٣١٩ ان الله يحب ان تؤتى رخصة
٤٣٦ يقول الله تعالى : اليوم ارفع نسبي واطع انسابكم
٦٧٦ يهيم ابن ادم وشب منه اثنتان
٦٨١/٦٨٠ يكفرون ، قيل يكفرون بالله قال : يكفرون الاحسان
٦٨٦ يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار
٦٨٦ يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه

فهرس الأعلام

=====

يتضمن هذا الفهرس بعض الأعلام الذين ورد ذكرهم في الكتاب المحقق
والحرف " ت " اذا وضع بجانب الرقم يدل على الترجمة :

أ -

ابراهيم بن ادهم ت ١٤٦ ٣٥٦ ٤٥٦ ٥٢٣
أبو صالح السمان واسمه ذكوان ٢٤٥ ت
أبو الدرداء عويمر بن زيد ٢٦٣ ت
أبي بن كعب ٤٦٧
ابن عطاء أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل ت ١٩٣/٨٦
ابن عيينه ٥٢٢
ابن المبارك ٥٢٢
أحمد بن حنبل ٣٥٦
اسحاق بن ابراهيم بن مسرة ١٦٦ ت
الاوزاعي ٣٥٦

ب :

البخارى ٣٥٦ ٥٦١ ت
البسطامي أبو يزيد ٤٨٤ ت

ت :

الترمذى ٥٢٢
التميمى ابراهيم بن يزيد ٤٠٤

ج :

الجنيد ١١٠ ت ، ١٩٣

ح :

أبو حنيفة ٣٥٦
الحسن البصرى ٥١٣ ت

= ٧٣٤ =

خ :

خبيب ٥٤٤

الخضر عليه السلام ١٦٣ ت

ابو سميد الخراز ١٦٣ ت

ن :

ذو النون ثوبان بن ابراهيم ٧٧ ت ٨٦

س :

سهل بن عبد الله التستري ٥٩ ت ١٩٥ ، ١٩٩ ، ٤٧٦ ، ٥٠٦

سرى السقطي ٤٨٩ ت

سفیان ٣٥٦ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣

ش :

الشافعي رضى الله عنه ٥٢٢

الشبل ١١١ ت ١٩٣

ع :

عباس بن مرداس ٨٩ ت

عبد الرحمن بن عوف ٤٦٨ ت

ك : كميل بن زياد ٤٣٩

ل : لقمان الحكيم ٤٩١

م : مالك بن أنس ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٤٩٦ ، ٥٢٢

و : وهب بن منبه ٥٣٨ ت

فهرس المراجع

=====

القرآن الكريم

=====

- (١) الايمان / شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية / منشورات المكتب الاسلامي للطباعة والنشر بدمشق ١٣٨١هـ - ١٩٦١م .
- (٢) اصول الدين : تأليف الامام الاستاذ ابي منصور عبد القاهر —————
البنفادى د / دار الكتب العلمية بيروت الطبعة
الثانية ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

- (٣) احياء علم الدين : تصنيف الامام ابي حامد محمد الخزالي طبعة دار
المعرفة للطباعة والنشر بيروت .

- (٤) اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة :
تأليف الشيخ ابي القاسم هبة الله . . اللالكاسى
تحقيق د / احمد سعد حمدان " مخطوط " .

- (٥) أحاديث القصاص :
تأليف شيخ الاسلام احمد بن تيمية / تحقيق محمد
الصباغ / المكتب الاسلامي الطبعة الاولى ١٣٩٢هـ .

- (٦) اعتقادات فرق المسلمين والمشرىكين
لتكلم فخر الدين الرازى / معه كتاب المرشد الأمين
تأليف طه عبد الرؤوف ومصطفى الهوارى الناشر /
مكتبة الكليات الازهرية القاهرة ١٣٩٨هـ .

- (٧) أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة مع تحقيق كتابه ٠٠ الضمفاء
دراسة وتحقيق د / سعيد الهاشمي الطبعة الاولى ١٤٠٢
المجمع العلمي بالجامعة الاسلامية ٠

- (٨) الاعتصام :
للعائلة الامام ابي اسحاق ابراهيم ٠٠ الشاطبي دار المعرفة
بيروت ١٤٠٢ هـ ٠

- (٩) اظهار الحق :
تأليف رحة الله بن خليل الرحمن الهندي تحقيق
عمر الدسوقي توزيع مكتبة الوحدة العربية الدار البيضاء

- (١٠) الاعتقاد على مذهب السلف اهل السنة والجماعة :
للامام ابي بكر احمد بن الحسين البيهقي صححه احمد مرسى
١٣٨٠ هـ ١٩٦١ م ٠

- (١١) الأسماء والصفات :
للامام ابي بكر البيهقي تحقيق محمد زاهد الكوثري
مطبعة السعادة ١٣٥٨ هـ ٠

- (١٢) الاملاء عن اشكالات الاحياء للامام الفزائلي
ملحق بانثر كتاب الاحياء السابق

- (١٣) الاقتصاد في الاعتقاد :
للامام الفزائلي الطبعة الاولى ١٤٠٣ دار الكتب العلمية
بيروت ٠

- (١٤) الاعلام قاموس تراجم :
تأليف غير الدين الزركلي الطبعة الثالثة /الخامسة .

- (١٥) ابطال وحدة الوجود والرد على الناقطين بها :
لشيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية ضمن مجموعة
الرسائل والمسائل الجزء الاول ص ٦١ .

- (١٦) الايمان :
للحافظ محمد بن اسحاق بن منده تحقيق الدكتور على
محمد النقيهي الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م نشر
المجلس العلمي واهياء التراث الاسلامي بالجامعة الاسلامية

- (١٧) اجوبة الحافظ ابن حجر المصنف عن احاديث المصايح :
محقق باخر كتاب مشكاة المصابيح ج ٣ ص ١٧٧٣ .

- (١٨) الابانة عن اصول الديانة :
تأليف ابي الحسن الاشعري تحقيق عبد القادر الارناؤوط
الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م توزيع مكتبة دار البيان .

- (١٩) الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهن به :
لامام المتكلمين القاضي ابي بكر الباقلاني تحقيق محمد
الكوثري الطبعة الثانية ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م مؤسسة الخانجي .

- (٢٠) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول :
تأليف محمد بن علي الشوكاني الطبعة الاولى ١٣٥٦ هـ
مطبعة البابي الحلبي .

- (٢١) اوضح المسالك الى الفية ابن مالك :
تأليف الامام ابي محمد عبد الله بن يوسف ومعة كآب ارشاد السالك

(٢٢) اعلام الموقمين من رب العالمين :

تأليف شمس الدين ابي عبد الله محمد بن ابي بكر
المعروف بابن قيم الجوزية دار الجيل ١٩٧٣م .

(٢٣) اعجاز القرآن والبالغة النبوة :

تأليف مصطفى صادق الرافعي الطبعة التاسعة ١٣٩٢هـ
دار الكتاب العربي بيروت .

(ب)

(٢٤) بيان موافقة صريح المحقق الصحيح المنقول لابن تيمية بهامش

" منهاج السنة "

(٢٥) البيهقي وموقفه من الاتهيمات :

تأليف الدكتور احمد بن عطيه الشامي الطبعة الثانية
١٤٠٢ هـ ١٩٨٢ م .

(٢٦) بيان طيبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية اونقص تأسيس

الجهمية لابن تيمية رحمه الله الطبعة الاولى مطبعة
الحكومة مكة المكرمة ١٣٩٢ هـ .

(ت)

(٢٧) تاريخ ابن خلدون المسمى بكتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر .

المالقة عبد الرحمن بن محمد بن خلدون طبعة
١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م مؤسسة جمال للطباعة والنشر .

(٢٨) تاريخ قضاة الأندلس :

الشيخ ابو الحسن النباهي الاندلسي منشورات المكتب
التجاري للطباعة والتوزيع والنشر بيروت .

(٢٩) تنبيه الخافلين :

للفقيه الزاهد الشيخ نصر محمد السمرقندي مطبع الطبع
والنشر عبد الحميد احمد حنفي .

(٣٠) تاريخ الفكر العربي الى ايام ابن خلدون :

عمر فروخ الطبعة الثانية ١٩٨١م دار العلم للملايين

(٣١) تبسيط المقائد الاسلامية :

حسن محمد ايوب ١٣٩١ ١٩٧١م مكتبة الثقافة العربية

الكوييت

(٣٢) التاريخ الاندلسي :

للدكتور عبد الرحمن طي النحوي الطبعة الثانية

١٤٠٢ هـ - ١٩٨١م دار القلم بيروت

(٣٣) تأويل مختلف الحديث :

تأليف الامام ابي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة صححه

محمد زهري النجار دار الجيل بيروت ١٣٩٣ هـ

(٣٤) تاريخ الادب العربي :

كارل بروكلمان نقله الى العربية د / عبد الحليم النجار

الطبعة الرابعة دار المعارف بمصر

(٣٥) تاريخ الاسلام ووفيات المشاهير والاعلام :

لمؤرخ الاسلام احمد الدين الذهبي ، المجلد الثامن

عشر القسم الاخر وفيات ٦٠١ - ٦١٠ هـ . تحقيق

د / بشار عواد معروف الطبعة الثانية ١٣٩٧ هـ

(٣٦) تفسير الطبري : جامع البيان في تفسير القرآن :

للتام ابي جعفر محمد بن جرير الطبري دار المعرفة

بيروت الطبعة الرابعة ١٤٠٠ هـ

(٣٧) تفسير غرائب القرآن :

الحسن النيسابوري بهامش جامع البيان للطبري

(٣٨) تفسير القرآن العظيم :

لإمام أبي الفداء إسماعيل بن كثير يطلب من الكتبة
التجارة الكبرى بمصر.

(٣٩) تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل :

لحماد الدين علي بن محمد الشهير بالخازن الطبعة
الثانية ١٣٧٥ هـ البايي الحلبي بمصر.

x

(٤٠) التفسير الكبير :

فخر الدين الرازي الطبعة الثانية دار الكتب
العلمية طهران.

(٤١) تهذيب اللغة :

لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري حققه عبدالسلام
محمد هارون المؤسسة المصرية العامة للتأليف
والنشر.

(٤٢) تذكرة الموضوعات :

للعالِم محمد طاهر بن علي الهندي الطبعة الثانية
١٣٩٩ هـ دار احياء التراث العربي بيروت.

(٤٣) تهافت الفلاسفة :

لإمام أبي حامد الفزالي تحقيق سليمان دنيـ
الطبعة الرابعة دار المعارف بمصر.

(٤٤) التعرف لمذهب أهل التصوف :

أبو بكر الكلاباذي حققه محمود أمين الطبعة الأولى
١٣٨٨ هـ الناصر مكتبة الكليات الأزهرية.

(٤٥) التشوق الى رجال التصوف :

لابي يعقوب يوسف بن يحيى ، مخطوط بدار الكتب
المصرية في قسم التاريخ رقم ٢٤٠٩ .

(٤٦) تحذير الخواص من اكاذيب القصاص :

الامام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي تحقيق
محمد الصباغ المكتب الاسلامي ١٣٩٢ هـ .

(٤٧) تفسير اسماء الله الحسنى :

امام ابن اسحاق ابراهيم الزجاج تحقيق احمد
يوسف الدقاق الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ .

(٤٨) كتاب التوحيد واثبات صفات الرب عز وجل :

تأليف الحافظ امام الائمة محمد بن اسحاق بن خزيمة
راجعة محمد خليل الهراس ط ١٣٩٨ هـ .

(٤٩) تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاخبار الشنيعة الموضوعة :

لابي الحسن علي بن محمد بن عراق الكتاف حقه
عبد الوهاب عبد اللطيف وزيلة الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ .

(٥٠) التحفة المهدية شرح الرسالة الشريفة :

تأليف الاستاذ فالح بن مهدي ال مهدي الطبعة الاولى
١٣٨٦ هـ .

(٥١) تهذيب الآثار وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الاخبار . تأليف الامام محمد بن جرير الطبري
تحقيق د / ناصر بن سعد الرشيد . مكة المكرمة
١٤٠٢ هـ .

فقد اُخزنته (٣) . كما رفقوا

فتها ظاهراً قوله تعالى : (ليس

ال عمران : ٢٠
مكتبة المدائن

- (٥٢) التحف في مذاهب السلف ضمن مجموعة : الرسائل السلفية في احياء
سنة خير البرية (ص) شيخ الاسلام محمد بن الشوكاني
دار الكتب العلمية بيروت .

- (٥٣) تبيين ابليس او نقد العلم والعلماء :
للإمام أبي الفتح عبد الرحمن ابن الجوزي في بنشرة
محمود مهدي الاستانبولي ١٣٩٦ هـ .

- (٥٤) تفريج احاديث مختصر المشاهج للحافظ العراقي :
تحقيق : الاستاذ صبحي البدرى السامرائي ضمن المجلد
الثاني من مجلة البحث العلمي واثرا الاسلامي بمكة
المكرمة عام ١٣٩٩ هـ .

- (٥٥) تنزيه الله تعالى عما اوجبه طية المحتزلة
رسالة دكتوراة اعداد احمد البناي عام ١٤٠٣ هـ .

- (٥٦) (ج)
(٥٦) جامع الاصول في احاديث الرسول :
تأليف الامام ابن الاثير الجزري : تحقيق عبد القادر
الزناووط طبعة ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .

- (٥٧) الجامع في شعب الايمان :
للحافظ أبي بكر البيهقي " مخطوط " .

- (٥٨) جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحفظه :
للإمام أبي عمر يوسف بن عبد البر القرطبي طبعة
دار الفكر .

- (٥٩) الجن العالم الثاني ادلته من القرن والسنة . . .
تأليف سيد عبد الله حسين الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ -
١٩٧٨ م .

(ح)

(٦٠) حلية الاولياء واثبات الاصفياء

للمحافظ ابن نعيم احمد بن عبد الله الاصفهاني دار
الفكر.

(٦١) الحلى الهندسية في الاخبار والاثار الاندلسية :

بقلم الامير شبيب ارسلان منشور دار مكتبة الحياة .

(٦٢) الحسنة والسيئة :

لشيخ الاسلام ابن تيمية تحقيق د / محمد جميل غازي
مطبعة المدنى .

(خ)

(٦٣) خلق افعال العباد :

للامام محمد بن اسماعيل البخاري تحقيق د / عبد الرحمن
عميرة / دار المعارف السعودية الرياض ١٣٩٨ هـ .

(٦٤) غاتم النبيين صلوات الله عليه وسلم :

تأليف محمد ابو زهره الطبعة الاولى ١٩٧٦ م دار الفكر
العمري .

(٦٥) الخواص في المنسوب الاسانيف :

للدكتور محمود اسماعيل دار العودة بيروت ١٩٧٦ م .

(د)

(٦٦) دقائق التفسير الجامع لتفسير الامام ابن تيمية :

جمع وتحقيق د / محمد السعيد الجليلند الطبعة
الاولى ١٣٩٨ هـ .

(٦٧) دعوة التوحيد :

تأليف د / محمد خليل هراس الطبعة الثانية .

(٦٨) دعوة الرسل الى الله تعالى :

تأليف محمد احمد العدوي مطبعة مصطفى البابي
الخطيب ١٣٥٤ هـ .

- (٦٩) ديوان المصطفى بن مرداس السلمي :
تحقيق، يحيى الجبوري طبع في بغداد ١٩٦٨ م.
- (٧٠) الديباج المذهب في معرفة اعيان المذهب :
تأليف الامام برهان الدين ابراهيم بن علي بن فرحسون
المالكي / دار الكتب العلمية بيروت .
- (ر)
- (٧١) روح الصماني في تفسير القرآن العظيم :
للمصنف ابي الفضل شهاب الدين محمود الالوسي البغدادي
دار الفكر .
- (٧٢) رسالة في اثبات الاستواء والنفوقية ...
للشيخ العلامة ابي محمد عبد الله بن يوسف الجويني والد امام
الحرثيين ه وهي من ضمن مجموعة الرسائل المنيرة بيسر
١٧٠ م ب ١ ص ١٧٤ .
- (٧٣) رسالة التوحيد :
الاستاذ الامام محمد عبده الطبعة الرابعة دار الفكر .
- (٧٤) رسالة المسترشدين :
لابي عبد الله الحارث بن اسد المحاسبي حققه وضمن
احاديثة عبد الفتاح ابو غره الطبعة الثانية .
- (٧٥) الرسالة القشيرية :
للامام ابي القاسم القشيري تحقيق د / عبد الحليم
محمود دار الكتب الحديثه .
- (٧٦) السراج ...
لابن القيم تحقيق محمد اسكندر الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ
دار الكتب العلمية بيروت .
- (٧٧) روضة التمرير بالصحب الشريف :
لنزي الوزارتين لسان الدين ابن الخطيب تحقيق
محمد الكفاني الطبعة الاولى بيروت ١٩٧٠ م .

(٧٨) الرد على المنطقيين :

لإمام شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية
ادارة ترجمان السنة لاهور باكستان ١٣٩٦ هـ.

(٧٩) رحلة الى المغرب العربي :

بقلم أحمد حسين شرف الدين ١٣٩٧ هـ دار الثقافة
بالقاهرة.

(٨٠) الرد على الجهمية :

لإمام الحافظ ابن مئدة تحقيق الدكتور علي بن محمد
ناصر الفقيهي الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ.

(٨١) الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة :

لإمام محمد بن جعفر الكناني الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ
دار الكتب العلمية بيروت.

(ز)

(٨٢) الزواجر عن اقتراف الكبائر وسهامشة كتاب الاعاثم بقواطع الاسلام :

لإمام ابن حجر المكي ، الطبعة الاولى بالمطبعة
الازهرية المصرية سنة ١٣٢٥ هـ.

(٨٣) الزهر النضر في نبأ النضر :

تأليف الحافظ ابن حجر : ضمن مجموعة الرسائل المنيرية
ج ٢ ص ١٩٥.

(٨٤) زكاة الحلين دراسة فقهية ..

تأليف الشيخ عطيه محمد سالم مطبعة المدني ١٣٩١ هـ.

(٨٥) الزهد :

لإمام ابن عبد الله احمد بن حنبل دار الكتب العلمية
بيروت ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.

(٨٦) الزهد ولبه كتاب الرقائق :

لإمام شيخ الاسلام عبد الله بن المبارك تحقيق حبيب
الرحمن الاعظمي دار الكتب العلمية •

(س)

(٨٧) كتاب السنة :

للحافظ أبي بكر عمر بن أبي عاصم الشيباني ومفهمه
طالب الجنة في تخريج السنة بقلم الشيخ محمد ناصر
الدين الألباني الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ المكتبة
الاسلامية •

(٨٨) سنن النسائي :

بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الامام
السندی دار الكتاب العربي بيروت •

(٨٩) سنن ابن ماجه :

الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن
ماجه تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار الفكر •

(٩٠) سنن الترمذي " الجامع الصحيح "

لأبي عيسى محمد بن عيسى •• تحقيق أحمد محمد
شاكر دار احياء التراث العربي •

(٩١) سنن أبي داود :

لإمام أبي داود سليمان بن الأشعث راجعة محمد محي
الدين عبد الحميد نشر دار احياء السنة النبوية •

(٩٢) سنن الدارمي :

الامام ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي طبع
بعناية محمد احمد دهمان دار احياء السنة النبوية .

(٩٣) سيرة النبي صلى الله عليه وسلم :

لاي محمد عبد الطك بن هشام راجعة محمد خليل هراس
الناشر مكتبة الجمهورية .

(٩٤) السراج الوهاج شرح الشراوي على متن المنهاج للنووي :

مطبعة البايع الحلبي واولاده ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣ م .

(٩٥) سير اعلام النبلاء :

الامام شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي
تحقيق شعيب الارناؤوط وزميله الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ
وترجمة المؤلف في الجزء الثالث عشر ، لم يطبع بعد
" مخطوط " بالمكتبة المركزية بجامعة ام القصرى
بمكة المكرمة .

(ش)

(٩٦) شرح العقيدة الطحاوية :

تخريج محمد ناصر الدين الالباني الطبعة السادسة
١٤٠٠ المكتب الاسلامي بيروت .

(٩٧) شرح حديث النزول :

تأليف شيخ الاسلام ابن تيمية الطبعة الثالثة ١٣٨١ هـ
المكتب الاسلامي .

(٩٨) شرح الزرقاني على موطأ الامام مالك :

طبعة ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م دار المحرفة للطباعة والنشر بيروت

(٩٩) شرح السنة :

للامام البهوتي تحقيق شعيب الارناؤوط وزهير الشاويش توزيع
المكتب الاسلامي .

- (١٠٠) شرح المواقف في علم الكلام :
- للسيد الجرجاني الموقف الخامس في الالهيات تحقيق أحمد
المهدي الناشر مكتبة الأزهر.
- (١٠١) شرح القصيدة النونية :
- للإمام ابن قيم الجوزية تأليف الدكتور محمد خليل هراس
مطبعة الإمام بمصر.
- (١٠٢) شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية
- تأليف محمد خليل هراس مطبعة دار نشر الثقافة
- (١٠٣) شذرات الذهب في أخبار من ذهب
- للمؤرخ عبد الحي بن العماد الحنبلي دار احياء التراث العربي
بيروت .
- (١٠٤) الشريعة :
- للإمام أبي بكر محمد بن الحسين الآجري تحقيق محمد حامد الفقي
دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى .
- (١٠٥) الشفاء بتعريف حقوق المصطفى
- للعلمة أبي الفضل عياشي اليحصبي . دار الفكر بيروت .
- (١٠٦) شجرة النور الزكية في طبقات المالكية
- تأليف الشيخ محمد بن محمد مخلوف ، دار الفكر
- (ص)
- (١٠٧) صحيح مسلم بشرح النووي
- تحقيق وإشراف عبد الله أحمد أبو زنية طبعة كتاب الشعب
- (١٠٨) صحيح مسلم
- للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج تحقيق وترقيم محمد
فؤاد عبد الباقي دار احياء التراث .

- (١٠٩) صحيح البخارى : انظر فتح البارى .
- (١١٠) صحيح ابن خزيمة
- للإمام الأئمة أبى بكر محمد بن خزيمة تحقيق د / محمد مصطفى الأعظمى المكتب الاسلامي .
- (١١١) صيانة الانسان عن وسوسة الشيخ وحلان
- تأليف محمد بشير الهندي الطبعة الخامسة ١٣٩٥هـ
- (١١٢) صفة الصفوة
- للإمام جمال الدين أبى الفرج ابن الجوزى خرج أحاديثه
- د / محمد رواى الطبعة الثانية ١٣٩٩ دار المعرفة
- (١١٣) صلة الصلة : وهو نيل الصلة بالشكواليه فى تراجم أعلام الاندلس:
- لجامعه الشيخ أبى جعفر أحمد ابن الزبير المطبعة الاقتصادية
- ١٩٣٨م
- (١١٤) الصواعق المحرقة فى الرد على أهل البدع والزندقه
- تأليف أحمد بن حجر الهيئى خرج أحاديثه . . عبد الوهاب
- عبد اللطيف الطبعة الثانية ١٣٨٥هـ
- (١١٥) الطب النبوى :
- لشمس الدين . . . ابن قيم الجوزيه خرج أحاديثه محمود فسر
- دار الباز للطباعة والنشر .
- (١١٦) كتاب طبقات علماء افريقية ، وكتاب طبقات علماء تونس .
- للمؤلفين / محمد بن احمد بن تميم ، ومحمد بن الحارث ، ومحمد
- التميمي ثلاثة كتب فى مجلد واحد منشورات دار الكتاب اللبناني
- بيروت .

(١١٧) طبقات المفسرين :

للامام جلال الدين السيوطي الطبعة الأولى ١٤٠٣ دار الكتب
العلمية .

(١١٨) طبقات المفسرين :

الحافظ محمد بن علي بن أحمد الداودي تحقيق علي محمد عمر
الطبعة الاولى ١٣٩٢ هـ مطبعة الاستقلال .

(١١٩) ظهر الاسلام :

تأليف احمد امين = الجزء الثالث " في الاندلس " دار الكتاب العربي
بيروت .

(١٢٠) العقائد الاسلاميه :

تأليف السيد اسبق ، الناشر دار الكتاب العربي بيروت .

(١٢١) عقيدة المؤمن

لاي بيكر جابر الجزائري الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ ١٩٧٨ م

(١٢٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث

للامام المحدث أبي عثمان اسماعيل الصابوني المتوفى ٤٤٩ هـ
ضمن مجموعة الرسائل المنيرة .

(١٢٣) كتاب العلم

تأليف الحافظ أبي خيثمة حقه محمد ناصر الدين الالباني ضمن
مجموعة : من كنوز السنة - رسائل أربع .

(١٢٤) الملل المتناهيه في الأحاديث الواهيه

لاي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ادارة ترجمان السنة لاهور

(١٢٥) عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة بهجاية

تأليف ابو العباس احمد بن احمد الفبريني تحقيق عادل نويهش
لجنة التأليف والترجمة بيروت .

(غ)

(١٢٦) غذاء الألباب لشرح منظومة الأداب

تأليف محمد السفاريني مطبعة الحكومة بمكة ١٣٩٣ هـ

(١٢٧) غاية المرام في علم الكلام

لسيف الدين الآمدي تحقيق حسن محمود لجنة إحياء التراث

الإسلامي القاهرة ١٣٩١ هـ .

(ف)

(١٢٨) الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ومعه كتاب بلوغ الأمان

تأليف أحمد عبد الرحمن البنا الساعاتي الناشر دار الحديث

القاهرة .

(١٢٩) الفصل في الطل والأهواء والنحل

للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري الطبعة الثانية

١٣٩٥ هـ دار المعرفه

(١٣٠) الفقه الأكبر

للإمام أبي حنيفة النعمان مع شرحه للإمام الملا علي القاري دار

الكتب الحلمية ١٣٩٩ هـ

(١٣١) فتح الباري شرح صحيح البخاري

أحمد بن حجر العسقلاني ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي " الناشر

دار المعرفة بيروت .

(١٣٢) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة :

لشيخ الإسلام محمد بن علي الشوكاني تحقيق عبد الرحمن بن يحيى

المجلس اليمني الطبعة الأولى ١٣٨٠

- (١٣٣) فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير
تأليف محمد علي الشوكاني ، مصطفى البابي الحلبي
- (١٣٤) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد .
الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ تحقيق محمد حامد الفقي
الطبعة الثامنة ١٣٨٦ هـ
- (١٣٥) فلسفة ابن رشد
لابن رشد منشورات دار الأفاق الجديدة بيروت الطبعة الاولى
١٣٩٨ هـ .
- (١٣٦) الفرق بين الفرق وبيان الفرقه الناجية منهم
تأليف عبد القاهر بن طاهر البغدادي الطبعة الاولى ١٣٩٣ هـ
دار الأفاق الجديدة بيروت .
- (١٣٧) الفلسفة الاسلامية وملحقاتها .
عمر رضا كحالة مطبعة الحجاز يد مشق ١٣٩٤ هـ
- (١٣٨) فيض القدير شرح الجامع الصغير
للعلامة محمد عبد الرؤوف المناوي الطبعة الثانية ١٣٩١ هـ دار
المصرف بيروت .
- (١٣٩) فضائل الصحابة
للامام ابن عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الطبعة الاولى ٤٠٣ هـ
مؤسسة الرسالة .
- (١٤٠) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان
لشيخ الاسلام ابن تيمية تصحيح محمود عبد الوهاب قايس
مطبعة علي صبيح ١٣٧٤ هـ ١٩٥٥ م

- (١٤١) فاس عاصمة الأدارسة ورسائل أخرى
تأليف محمد المنتصر الكتاني دار ادريس للتأليف والنشر الطبعة
الثانية ١٣٩٢ هـ
(١٤٢) فضائح الباطنية
لابي حامد الغزالي تحقيق عبد الرحمن بدوي مؤسسة دار الكتب
الثقافية الكويت .

(ق)

- (١٤٣) قصة الايمان بين الفلسفة والعلم والقرآن
الشيخ نديم الجسر توزيع دار الحريه
(١٤٤) القاموس المحيط
تأليف محمد بن يعقوب الفيروز آبادي
(١٤٥) قطر الولي على حديث الولي أو ولاية الله والطريق اليها
للإمام الشوكاني تحقيق د / ابراهيم ابراهيم هلال مطبعة حسان

(ك)

- (١٤٦) الكشف عن مناهج الأدلة لابن رشد انظر " فلسفة ابن رشد "
(١٤٧) كبرى اليقينيّات الكونية وجود الخالق ووظيفته المخلوق
للدكتور محمد رمضان البيوطي الطبعة السادسة
(١٤٨) كشف الخطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين . . .
تأليف الحسين بن عبد الرحمن الأهدل اليمنى تحقيق احمد
بكير محمود .

(١٤٩) الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية

تأليف عبد العزيز محمد السلطان ، الطبعة الرابعة ، مؤسسة
مكة للطباعة والاعلام .

(١٥٠) كشف القناع عن متن الاقناع

للشيخ منصور بن يونس الميهوتي ، مطبعة الحكومة بمكة ١٣٩٤ هـ

(١٥١) كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على السنة الناس

الشيخ اسماعيل بن محمد المجلوني الطبعة الثالثة ١٣٥١ هـ
دار احياء التراث العربي .

(١٥٢) كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الدياج

احمد بن بابا بن أحمد التنبكتي ، مخطوط بمكتبة الحرم المكي
الشريف رقم ٤٩

(ل)

(١٥٣) اللمع

لابي نصر سراج الطوسي تحقيق د / عبد الحليم محمود
دار الكتب الحديثه بمصر ١٣٨٠ هـ

(١٥٤) ابواب العقول في الرد على الفلاسفة في علم الاصول

لابي الحجاج يوسف بن محمد المكلاتي تحقيق د / فوقيه حسين
الطبعة الاولى ١٩٧٧ م دار الانصار .

(١٥٥) اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة :

للإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ
دار المعرفه

(م)

- (١٥٦) معارج القبول بشرح مسلم الواسل الى علم الاصول فى التوحيد
تأليف الشيخ حافظ بن أحمد حكى المطبعة السلفية
- (١٥٧) المنقذ من الضلال والموصل الى ذى العزة والجلال
أبى حامد الفزالى حققه / جميل صليبا الطبعة التاسعة ١٩٨٠
دار الاندلس
- (١٥٨) مجموع فتاوى ابن تيمية
جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم طبعة مكتبة المعوارف
الرباط ، المغرب .
- (١٥٩) المنهاج فى شعب الايمان
الشيخ أبى عبدالله الحسين بن الحسن الحلبي تحقيق حلمي
محمد فوده الطبعة الاولى ١٣٩٩ دار الفكر .
- (١٦٠) مجموعة الحواشى المبهية على شرح العقائد النسفية
ملتمز الطبع فرج الله زكى الكردى مطبعة كردستان العلمية مصر
١٣٢٩ هـ
- (١٦١) مجموعة الرسائل والمسائل
تأليف شيخ الاسلام ابن تيمية تخريج محمد رشيد رضا ، لجنة
التراث العربى
- (١٦٢) منهاج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة والقدرية
لابن تيمية ، دار الكتب العلمية بيروت
- (١٦٣) مختصر العلولى للعلوى الغفار
للمحافظ الذهبي اختصره محمد ناصر الدين الالبانى الطبعة
الاولى ١٤٠١ هـ المكتب الاسلامى

- (١٦٤) المفني عن حمل الاسفار في الاسفار في تخريج مافي "الاحياء" من الاخبار
للعلامة عبد الرحيم بن الحسين العراقي مطبوع بذييل كتاب
"الاحياء" للفضالسي .
- (١٦٥) مفتاح دار السعادة . . .
للعلامة ابن قيم الجوزيه دار الكتب العلمية بيروت
- (١٦٦) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد
للحافظ علي بن أبي بكر الهيثمي الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ
- (١٦٧) مشكل الحديث وبيان
تصنيف الحافظ ابي بكر محمد بن الحسن بن فورك دار الكتب
العلمية بيروت ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م
- (١٦٨) المسجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم
وضع محمد فؤاد عبد الباقي
- (١٦٩) مشارق الانوار على صحاح الآثار
الامام القاضي عياض . . طبع ونشر المكتبة العتيقة تونس ودار
التراث القاهرة
- (١٧٠) مختصر شعب الايمان
للامام ابي جعفر القزويني صححه وعلق عليه محمد منير الدمشقي
- (١٧١) الملل والنحل
محمد بن عبد الكريم الشهرستاني صححه وعلق عليه أحمد فهمي
محمد الطبعة الاولى ١٣٦٨هـ مكتبة الحسين التجارية .
- (١٧٢) المواقف في علم الكلام
عبد الدين عبد الرحمن الابجي عالم الكتب بيروت

- (١٧٣) مختصر منهاج القاصدين
للامام احمد بن قدامه المقدسي علق عليه شبيب الارناؤوط طبعة
١٣٩٨ هـ بيروت
- (١٧٤) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية
احمد بن محمد الخطيب القسطلاني دار الكتب العلمية
- (١٧٥) محاضرات في النصرانية
محمد أبو زهره الطبعة الثالثة ١٣٨٥ هـ مطبعة يوسف
- (١٧٦) المسيحية
د / احمد شليى الطبعة الرابعة ١٩٧٣ م مكتبة النهضة
المصرية
- (١٧٧) مختصر سنن أبي داود المنذرى ، ومعالم السنن للخطابي ، وتهذيب
ابن القيم :
- تحقيق محمد حامد الفقى ، مكتبة السنة المحمديه
- (١٧٨) مشكاة المصابيح
تأليف الخطيب التبريزي تحقيق محمد ناصر الدين الألبانى
الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ المكتب الاسلامي
- (١٧٩) الموافقات فى أصول الشريعة
لأبى اسحاق الشاطبى شرح الاستاذ عبد الله دراز دار المعرفة
للطباعة والنشر بيروت .
- (١٨٠) المسند
للامام عبد الله بن الزبير الحميدى تحقيق حبيب الرحمن الاعظمى
عالم الكتب بيروت .

- (١٨١) المنتقى من منهاج الاعتدال وهو مختصر منهاج السنة
اختصره الحافظ ابو عبد الله محمد الذهبي تحقيق صاحب الدين
الخطيب مكتبة دار البيان دمشق :
- (١٨٢) مصرع التصوف أو تنبيه الغي الى تكفير ابن عربي
تأليف برهان الدين البقاعي تحقيق عبد الرحمن الوكيل :
- (١٨٣) ميزان الاعتدال في نقد الرجال
تأليف محمد بن احمد الذهبي تحقيق علي محمد البجاوي الطبعة
الاولى ١٣٨٢ هـ .
- (١٨٤) معاني القرآن
تأليف أبي زكريا يحيى الفراء الطبعة الثانية ١٩٨٠ م عالم الكتب
بيروت
- (١٨٥) المصنوع في معرفة الحدود الموضوعة " الموضوعات الصفري "
للإمام علي القاري المهددي تحقيق عبد الفتاح ابو غدة الطبعة
الاولى ١٣٨٩ هـ
- (١٨٦) المنار المنيف في الصحيح والضعيف
للإمام ابن القيم تحقيق عبد الفتاح ابو غدة الطبعة الثانية
١٤٠٢ هـ مكتب المطبوعات الاسلاميه .
- (١٨٧) المصنف:
للحافظ عبد الرزاق تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي الطبعة الاولى
١٣٩٢ هـ المكتب الاسلامي بيروت .
- (١٨٨) الموطأ
للإمام مالك بن أنس رضي الله عنه رقمه محمد فؤاد عبد الباقي
كتاب الشعب

- (١٨٩) المستدرك على الصحيحين
للامام الحافظ ابي عبد الله الحاكم النيسابوري دار الكتاب العربي
- (١٩٠) مسند الامام احمد بن حنبل
الطبعة الثانية ٣٩٨ هـ المكتب الاسلامي بيروت
- (١٩١) منتخب كنز العمال في سنن الاقوال والافعال
تأليف علي بن حسام الدين المتقي "بها مش مسند الامام احمد"
- (١٩٢) مدارج السالكين
للامام ابن القيم تحقيق محمد حامد الفقي دار الرشاد الحديث
الدار البيضاء المغرب
- (١٩٣) مناهل العرفان في علوم القرآن
محمد عبد العظيم الزرقاني دار احياء الكتب العربية
- (١٩٤) مرآة الاطلاع على أسماء الأمكنة والمقاع وهو مختصر معجم البلدان لياقوت
لصفي الدين عبد المؤمن البغدادي تحقيق علي المجاوي دار
المعرفة بيروت .
- (١٩٥) معجم المؤلفين
عمر رضا كحالة مطبعة الشرق بدمشق ١٣٧٧ هـ
- (١٩٦) المدخل
لابن الحاج الطبعة الثانية ١٩٧٢ م دار الكتاب العربي
- (١٩٧) مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية المعطلة
تأليف الامام ابن قيم الجوزية اختصره محمد بن الموصلي
مكتبة الرياء الحديث .

(ن)

- (١٩٨) النبــــــــــــــــوات :
لابن تيمية دار الفكر . بيروت
- (١٩٩) النبوة والانبياء في ضوء القرآن
أبو الحسن الندوى الطبعة الرابعة ١٣٦٤ هـ المختار
الاسلامى .
- (٢٠٠) النبوة والانبياء
محمد على المصاوى الطبعة الأولى
- (٢٠١) نيل الأوطار شرح منثقى الاخبار
محمد بن على الشوكانى الطبعة الاولى دار الكتب العلمية
بيروت .
- (٢٠٢) نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه
تأليف ابو الحسن محمد . . شرحه الشيخ محمد عبده مطبعة
الاستقامة
- (٢٠٣) نيل الابتهاج
تأليف أحمد بابا التنيكى ، بهامش الديباج المذهب
- (٢٠٤) نفح الطيب من غصن الاندلس الرطيب
تأليف احمد بن محمد المقرئ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد
دار الكتاب العربى بيروت .
- (٢٠٥) هذا ديننا :
محمد الفزالى الطبعة الثالثة ١٣٩٥ هـ دار الكتب الحديثه

= ٧٦ =

(و)

(٢٠٦) الوحي المحمدي

محمد رشيد رضا الطبعة السادسة ١٣٨٠

(ي)

(٢٠٧) اليهودية

لأحمد شلبي ط (٣) ١٩٧٣ م مكتبة النهضة المصرية

فهارس القسم الأول

=====

الموضوع	الصفحة
---------	--------

= شكر وتقدير =

= المقدمة =

الباب الأول :

=====

تمهيد :

الفصل الأول :

١٩

عصر المؤلف :

١٩ الحالة السياسية والاجتماعية

٢٣ الحالة الدينية والثقافية

الفصل الثاني :

حياة المؤلف الشخصية

٢٩ اسم المؤلف وكنيته وشهرته

٣١ موطن نشأته وطلبه العلم

٣٢ وفاته

الفصل الثالث :

٢٣

شيوخ المؤلف وتلاميذه

٢٣ شيوخه

٢٤ تلاميذه

الفصل الرابع :

٣٥ مكانته العلمية ووصف المترجمين له

الفصل الخامس :

٣٨ مؤلفاته :

الفصل السادس :

٤٠ عقيدة المؤلف

٤٥ مذهبه في الفروع

=====

الصفحة	الموضوع
--------	---------

الباب الثاني :

٤٦	التعريف بالكتاب وبالمخطوطة
٤٧	<u>الفصل الأول : التعريف بالكتاب</u>
٤٧	عنوان الكتاب
٥٦	أجزاء الكتاب
٥٧	موضوع الكتاب
	نقد الكتاب
٦٥	<u>الفصل الثاني : التعريف بالمخطوطة</u>
٦٥	عدد النسخ المخطوطة للكتاب
٦٥	النسخ غير المصورة :
٦٧	النسخ المصورة
٧١	النسخة الاصل وسبب اختيارها

القسم الثاني : الكتاب المحقق ..

فهارس القسم الثاني : الكتاب المحقق

=====

الصفحة

الموضوع

١	افتتاحية المؤلف
٢	فصل أول شيء يجب على السبب
٢	هـ (١) اختلاف النظر في معرفة الله هل يجب ان يسبقها
٢	النظر
٤	لم يخلق الله شيئاً الا لحكمة
٤	طريق العلم بالله تعالى من وجهين :
٥	طريق الحالم بالله تعالى عن طريق السمع
٥	طريق العلم بالله تعالى عن طريق النظر
٦	نفي الجوهرية والجسمية والعرض والتعليق على ذلك ..
٧	نفي المؤلف للجهة والتعليق على ذلك
٧ - ٨	العلم بصفاته تعالى
٨	بعد العلم بالله تعالى وصفاته يقع النظر في المخلوقات والاعتبار
٩	فصل : اذن ما ينظر الحافل في صفة نفسه وتركيبه
١٢	فصل : في النظر والاستدلال في بعض الخصائص ذات الجلال .
١٢	هـ التسلسل واقسامه
١٤	هـ الجزء والجوهر والكم عنهما
١٦	هـ الجسم في اللغة وعند المتكلمين
١٨	فصل : النظر بعد الاجسام في الاعراض والافعال
٢٠	فصل : ادراك العقل ان الاشياء تنقسم الى جسمانيات وروحانيات
٢٢	هـ : التعليق على استدلال المؤلف : بدليل الحدوث
٢٥	هـ : التعليق على قول المؤلف " حسن اخلاق الله " .

(١) حرف " هـ " في الفهرس يرمز الى ان ما بعده ورد في الهامش .

الموضوع	الصفحة
فصل في النظر في المخلوقات على وجه الحكمة واتقان الصنعة ..	٢٧
وبدا بهذا الفصل في الاستدلال على صفات الله تعالى *	
النظر في الارض على وجه الحكمة وما اشتطت عليه من جبال	٢٧
وانهار الخ	
النظر الى السماء والافلاك	٣٣
حكمة خلق الشمس والقمر	٣٦
فصل في النظر في الاجساد الجزئية .. الحيوان النبات ...	٣٩
النبات مخلوق لخداء الحيوان	٤٠
الحيوان سخرة الله بفضه لبعض	٤٠
الحكمة في كون الاشياء على هيئتها	٤٠
يكفي النظر في جسد الانسان يستدل على بقية المخلوقات	٤١
فصل : في تركيب جسد الانسان ، العظام ، الخ	٤٢
اللحم ، المروق ، الدم ، الجلد الشعر	٤٣
خلق الاسنان بعد الرضاع	٤٤
اللعاب واهميته	٤٤
الاذفار	٤٥
اختصاص كل عضو بمحل	٤٥
الحواس	٤٦
اهمية الروح للجسم	٤٦ — ٤٧
معرفة السموي	٤٧
هـ : من عرف نفسه عرف ربه والتخليق على ذلك	٤٧
كلم الناس في معرفة النفس والروح هن هما شي * واحد ..	٤٨
فصل : (رجح المؤلف ان النفس غير الروح) ثم ذكر الفروق بينهما هنا	٥١
فصل : اعون شي * على معرفة الروح	٥٥
الشرقة ومناها	٥٦
هـ : خرق العوائد لا تكون لا جن كرامة الصبد على ربه	٥٧
واخوانه	
هـ : تحريف الالهام	٥٨

الموضوع	الصفحة
فصل : وحدانية الروح	٦٢
هـ : التعليل على عبارة المؤلف : اخلاق الربوبية	٦٤
اصل حقيقة الروح	٦٨
اختلاف الناس في معرفة الروح هل تعرف	٦٨ - ٧٧
فصل : الامر هو الروح والروح هو الامر	٧٨
فصل : الارواح كلها مخلوقة	
هـ : النعيم والعذاب يكونان على الروح والبدن	٨٠
فصل :	٨٧ - ٨٨
هـ : ما هو الباطن ؟ وشرح ابن تيمية لبيت الاخطى	٨٨ - ٨٧
العلم النافع والعمل الصالح هما السبيل الى السعادة	٩٢
فصل : انما صن الخلق من اجل التباس صفات الخلق	
عليهم بصفات الخالق	٩٤
النظر في امور الباري تعالى على ضربين	٩٤
مباينة الله تعالى لخلقه من جميع الوجوه ...	٩٥
فصل : كان الله قديما بلا بداية	٩٦
الفلاسفة يقولون يقدم العالم	٩٩
المسائل التي كثر بها الفلاسفة	١٠٠
هـ : نوع الحوادث هل يمكن دوامها في المستقبل	
والماضي ام لا ؟	١٠٥
حديث ابن ما غلق الله القلم قال له اكتب هـ : وشرحة	١٠٧
علم العدد والحساب واستدلال المؤلف بذلك ..	١١٢ - ١١٧
فصل :	١١٨
فصل :	
رد المؤلف على الفلاسفة وعلى المعتزلة	١٢٤
هـ : المذاهب في انقضاء المبدأ ورأى السلف ..	١٢٤
الرد على الفلاسفة	١٢٤ - ١٣٢
الرد على المعتزلة هـ : مناقضة المؤلف في بعض ادلته	١٣٢ - ١٣٣

الموضوع	الصفحة
---------	--------

فصل : التوحيد ثلاث مراتب	١٣٧
هـ : انواع التوحيد الذى دعت اليه الرسل ..	١٣٧
المرتبة الاولى توحيد الانعام	١٣٩
مذهب المؤلف فى صفة الكلام هـ : الرد عليه ..	١٥٢
المرتبة الثانية توحيد الصفات	١٥٧
المرتبة الثالثة : توحيد الذات	١٧٥
فصل : الخلق على سبع مقامات فى مشاهدة التوحيد ..	١٨٣
هـ : نقد ذلك	١٨٣
هـ : تعريف ابن تيمية للغناء	١٨٧
فصل : ما تقدم هو العلم وبقى العلم	٢٠٠
الشعبة الاولى : شهادة الا اله الا الله	٢٠٨
هـ : الخلاف فى مسألة : هل الاسلام والايمان شئ واحد ٢٠٨	
حديث شعب الايمان	٢٠٩
هـ : موافقة المؤلف للمتكلمين فى الاستدلال على الربوبية ٢١٤	
: المخلوقات كلها قد عبدت وبيان المؤلف لذلك ٢١٨	
صفة العلم وتأويلها	٢٢٠
هـ : صفة الجهة وموقف المؤلف ومناقشته ...	٢٢٦

الشعبة الثانية : الاقرار بان محمدا رسول الله	٢٢٨
ضرورة النبوة	٢٣٠
لولا الانبياء لهلك بواطن الخلق	٢٣٢
المعجز الذى اتت به الانبياء على ضربين ..	٢٣٢
هـ التعليق على حديث " الابدان "	٢٣٣

الصفحة	الموضوع
٢٣٥	الشعبة الثالثة : الفس من الجنابة
٢٣٥	صفة الفسل الكامل
٢٣٦	الحكمة في الاغتسال من الجنابة

٢٤٣	الشعبة الرابعة : الوضوء
٢٤٤	ادلة كون الوضوء من الايمان

٢٤٩	الشعبة الخامسة : الصلوة وكونها بعد الشهادتين في التسليم
٢٥٧	صفة التشهد

٢٧٦	الشعبة السادسة : الزكاة
٢٦٧	الزكاة نوحان : فريضة وناقله
٢٦٧	الزكاة المفروضة اربعة انواع
٢٦٧	زكاة العين الذهب والفضة
٢٦٩	فصل واما زكاة الماشية
٢٦٩	ما يجب في الثان والمميز
٢٧٠	البقر وما يجب فيها
٢٧٠	الابن وما يجب فيها
٢٧٢	فصل : واما زكاة الحرث فعلى نوعين
٢٧٢	زكاة الثمار ، انواع
٢٧٢	زكاة الحبوب ، انواعها
٢٧٣	النصاب في زكاة الحرث خمسة اوسق ومقدار الوسق
٢٧٣	النوع الرابع : زكاة الفطر
٢٧٣	خمس الخفية
٢٧٤	والخمس على نوعين ، خمس المقتن ، خمس الركاز .

الموضوع	الصفحة
مواضع الخمس ومواضع الزكاة تختلف	٢٧٤
كون الزكاة طهرا للأموال	٢٧٥
الشعبة السابعة : صوم رمضان	٢٨٧
هو حديث اذا سلم رمضان وكلام العلماء عنه	٢٨٨
الحكمة في مشروعية الصيام	٢٨٨
فصل :	٢٨٩
الشعبة الثامنة : الحج	٢٩٧
معنى الحج لفظة	٣٠١
صفة الحلوف	٣٠٦
شعائر الحج	٣٠٦ — ٣١٤
أنواع النسك :	٣١٤
أى النسك أفضل	٣١٤
حكم الزيارة بعد الحج	٣١٧
الشعبة التاسعة : الجهاد	٣١٨
الاجماع على فرضية الجهاد	٣١٨
فصل :	٣١٩
من فروض الجهاد : حسن النية ، وأخذ العدة ، والثبات	٣٢١
غاية الجهاد :	٣٢١
الحال الذى يجب ان يكون عليه المسلمون مع الكافرين	٣٢٢
هو معنى الحديث " الحرب خدعة " :	٣٢٢
حال الناس قبل البعثة	٣٢٣
أحكام الخواطر الخاطرة على القلب	٣٢٥
الخواطر سيئة	٣٢٦
خاطر الدنيا ، أقسامه ، الخلاص من غوره	٣٢٦ — ٣٢٧
الخاطر الثانى ، أقسامه	٣٢٨
الخاطر الثالث وأنواعه	٣٢٩
الخاطر الرابع وأنواعه	٣٣٠
الخاطر الخامس وأنواعه	٣٣١
الخاطر السادس وأنواعه	٣٣٣ — ٣٣٢

الموضوع	الصفحة
فصل : الخاطر السابح وأنواعه	٣٣٤
الشعبة العاشرة : الهجرة	٣٣٩
حكم الفرار من بين ظهرائي المشركين	٣٤١
الشعبة الحادية عشرة : الاستقامة	٣٤٣
فضيلة الاستقامة وحقيقتها	٣٤٦
الشعبة الثانية عشرة : الجماعة	٣٤٨
افتراق الأمة على ثلاث وسبعين فرقة وأصل هذا الافتراق	٣٤٨
الطائفة الأولى : القدرية افتقرت على "١٨" فرقة	٣٤٨
الطائفة الثانية المرجئة	٣٤٩
الطائفة الثالثة : الرافضة افتقرت على ثمان عشرة فرقة	٣٤٩
الطائفة الرابعة الخوارج " " " " " "	٣٤٩
هـ : ذكر اختلاف العلماء في اصول هذا الافتراق	٣٤٩
حديث : أصحابي كالنجوم وشرح المؤلف له هـ تخريجه	٣٥١
اختلاف أهل السنة في الفتوى انما هو للتوسع وترك	٣٥٢
الضييق .	
مقولة كل من ، القدرى ، الرافضى ، الخارجى ، العرجى .	٣٥٤-٣٥٣
من هم أهل السنة	٣٥٦
الوجود كله يدبر لله بالطاعة	٣٥٧
الشعبة الثالثة عشرة : النصيحة	٣٥٨
معنى النصيحة	٣٥٩
مراتب النصيحة	٣٦٠
النصيحة لله	٣٦٠
نصيحة الانسان نفسه	٣٦٢
النصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم	٣٦٣
النصيحة لكتابيه	٣٦٥
من اعظم الفشل للقرآن تأويله على أهواء الزنادقة	٣٦٧
النصيحة لائمة المسلمين وعامتهم	٣٦٧
نصيحة الأمير لرعيته	٣٦٨

الموضوع	الصفحة
---------	--------

نصيحة الناس بعضهم بعضا	٣٦٨
الشعبة الرابعة عشرة والخامسة عشرة :	
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣٧٠
مراتب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣٧٢
مرتبة التغيير باليسد	٣٧٣
مرتبة التغيير باللسان	٣٧٣
مرتبة التغيير بالقلوب	٣٧٣
ما هو المعروف ؟	٣٧٥
ما هو المنكر ؟	٣٧٥
الشعبة السادسة عشرة : العدل	٣٧٨
معنى العدل	٣٧٨
حق الله على خلقه	٣٧٩
حق الرسول صلى الله عليه وسلم والعدل في حقه	٣٨٣
حق الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم	٣٨٥
حق الخلق بعضهم على بعض	٣٨٥
الشعبة السابعة عشرة الأمانة	٣٨٨
الامانة على من روي	٣٨٩
— امانة الله	٣٨٩
جميع ما في الارض خلق من أجل بني آدم	٣٩٣
— امانه الرسل عليهم السلام	٣٩٧
— امانة الناس بعضهم مع بعض	٣٩٨
الشعبة الثامنة عشرة : الصدق	٤٠٠
حد الصدق	٤٠١
الشعبة التاسعة عشرة : الوفاء بالمهود والمواعيد	٤٠٦
الوفاء بالعهد على ثلاثة اضراب :	٤٠٦
الوفاء مع الكفار بالعهد	٤٠٦

الصفحة	الموضوع
٤٠٧	الوفاء مع المؤمنين والعذر المقبول اذا ترك الوفاء
٤٠٨	من الوفاء الارتباط ببيعة السلطان
	عهد جميع الأنبياء الى اممهم ووصيتهم لهم بالايمان
٤٠٩	بمحمد (ص)
٤١٠	اقرار ارواح بنى آدم قبل خلقهم بالربوبية
٤١١	انقسام الناس في ذلك الى متذكر للمشهد وناس ومتناس
٤١١	جزاء من نقض المشهد واخلف الوعد في الدنيا
٤١٢	جزاء من نقض المشهد واخلف الوعد في الآخرة
٤١٣	الشعبة الموفية عشرين . . كف الأذى
٤١٤	السلام تحية المسلمين ، ومعناه . .
٤١٤	الاذاية على ضربين وكل منهما تحته انواع نهى الشرع عنها
٤١٤-٤١٥	من الاذاية ما يكون كفرا
٤١٥	ومنها ما يكون بدعة
٤١٥	ومنها ما يكون فيه القصاص
٤١٥	كف الأذى على نوعين
٤١٨	كيف السلامة من الأذى
٤١٨	فضيلة الخلوة والعزلة
٤١٨	فضيلة مخالطة الناس
٤٢١	الشعبة الاحدى والعشرون : البرور
	بر الوالدین لا يخلو من ثلاثة أوجه :
٤٢٣	ان يكون الابوان حيين فبرهما
٤٢٤	ان يكون الابوان ميتين
٤٢٥	وان كانا مشركين
٤٢٥	الاياء على ضربين ، اياء النسب ، وأباء الدين
٤٢٦	بر النبي صلى الله عليه وسلم وبر أزواجه رضى الله عنهن
٤٢٧	حديث الجنة تحت أقدام الامهات ومعناه
٤٢٧	مقام النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة
٤٢٨	هـ : تعليق
٤٢٩	فضيلة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

الصفحة	الموضوع
٤٣١	الشعبة الثانية والعشرون : صلة الرحم
٤٣٢	الرحم على ضربين :
٤٣٢	رحم قرابة . . . ورحم ايمان
٤٣٢	بما تكون الصلة في الدنيا والآخرة
٤٣٦	صلة الرحم على ثلاثة أضرب
٤٣٧	حديث صلة الرحم تزيد في العمر وبيان المؤلف لذلك
٤٣٨	هـ تعليق
٤٤١	الشعبة الثالثة والعشرون : اكرام الجار
٤٤٢	اكرام الجار على ضربين : ظاهر
٤٤٣	حق الجار في أقرب الابواب
٤٤٤	من حق الجوار ان ينه الجار جاره على ما ينفعه في أمر دينه
٤٤٤	الضرب الثاني : الباطن
٤٤٤	في مقام الايمان
٤٤٦	في مقام الاحسان
٤٤٩	الشعبة الرابعة والعشرون : اكرام الضيف
٤٤٩	اطعام الطعام على نوعين
٤٥٠	التضييف على نوعين : ظاهر، باطن
٤٥٠	مدة الضيافة
٤٥١	الضيافة على أهل الوبر
٤٥٥	هـ صفتي العجيء والنزول على ما يليق بجلال الله تعالى
٤٥٦	اكرام السلف ليوم الجمعة
٤٥٧	الشعبة الخامسة والعشرون : الصمت والحي
٤٥٨	الصمت في مقام الاسلام
٤٥٨	المواطن التي يحسن الصمت فيها
٤٥٩	العمل اذا سئل عن مسألة
٤٦١	الصمت في مقام الايمان
٤٦٦	فصل : الصمت والحي في مقام الاحسان
٤٦٩	هل تقطع الصلاة بالمرور بين يدي المصلي

الموضوع	الصفحة
الخواطر التي تخطر بالقلب أثناء الصلاة	٤٧٠
هـ : معنى كون القدرة مجوس هذه الأمة	٤٧٠
لكل حديث ظاهر وباطن . . هـ التعليل على ذلك	٤٧٢
الشعبة السادسة والعشرون : الفيرة	٤٧٧
الفيرة على معنيين ظاهر وباطن	٤٧٧
الفيرة في الظاهر على الحريم وهي نوعان محمود ومذموم	٤٧٨
منع النساء من التبرج	٤٧٨
جواز خروج النساء لحاجتهن بشروطه	٤٧٩
الفيرة في الباطن على ضربين في مقام الايمان	٤٨١
هـ : الحلف بغير الله لا يجوز	
الفيرة في مقام الاحسان	٤٨٤
وأما غيرة الباري سبحانه	٤٨٨
الشعبة السابعة والعشرون : تراك ما لا يعنى	٤٩١
ما لا يعنى على ضربين	٤٩٢
صفات القلب المهلكة والمنجية	٤٩٤
المريد لله تعالى وللدائر الآخرة يرى وقته ثلاث ساعات	٤٩٥
صفة المشتغل بما يعنيه التارك لما لا يعنيه	٤٩٧
تعريف كل من الفاني والباقي	٤٩٨
الشعبة الثامنة والعشرون : التقوى	٥٠٠
اكثر الناس القول في حد التقوى	٥٠١
ارتباط الطاعات بغيرها	٥٠٣
الجوارح وما يتعلق بكل منها من المعاصي	٥٠٤-٥٠٥
المعاصي الباطنة على نوعين	٥٠٥
الكرم الذاتي والكرم الغفلي	٥٠٨
معنى التقوى في مقامي الايمان والاحسان	٥١٠

الصفحة	الموضوع
٥١٣	الشعبة التاسعة والعشرون : الورع
٥١٤	فضل العلم
٥١٥	الفرق بين التقوى والورع
٥١٥	حكم الورع في المسائل المشتبهة وأمثلة ذلك
٥١٥	النكاح بخير ولي
٥١٧	الحال الذي يعلم الوارث ان بعضه من غير حله ماذا يفعل فيه ؟
٥١٨	الخلافا في تحديد الشبهة
٥١٨ - ٥١٩	الورع في الباطن على ضربين في مقام الايمان
٥٢٠	ضلال اكثر النظائر لقلّة الورع وتركهم الشرع المنقول
٥٢١	الناس في المشتبه ثلاثة
	هـ : المؤلف جعل الصفات الخيرية من المتشابه والتعليق
٥٢١	على ذلك
٥٢٥	الدنيا شبهة لانها واقعة بين الجنة والنار
٥٢٨	ما هو الحلال ؟ وما هو الحرام ؟
٥٣٥	الشعبة الموفية ثلاثين : القناعة
٥٣٧	فضيلة القناعة
٥٤١	فصل : القناعة على ثلاثة اغرب :
٥٤٢	الناس في القناعة درجات
	الشعبة الموفية احدى وثلاثين
٥٤٣	الايمان بالله تبارك وتعالى بالغيب
	ينقسم في النظر على ثلاثة اقسام
٥٤٥	الاول : النظر في عالم الاجساد
٥٤٥	هـ : لفظ الجسم هل يتبث أو ينفي في حق الله ؟
٥٤٥	الثاني : النظر في مقام الايمان
٥٤٦	الثالث النظر في مقام الاحسان
٥٤٦	هـ : القائلون بقدم الأرواح والنفوس
٥٤٦	القائلون بقدم الاشياء
٥٤٧	المنكرون للاله ، والمشبّهون له
٥٤٨	يستقيم ايمان المبد باله بتصديقه بتسمة أشياء

الموضوع	الصفحة
ذكر هذه الأمور التسعة	٥٤٩
المحبة ورأى المؤلف ه رأى السلف	٥٥١
تأويل المؤلف للاستواء ه الرد عليه	٥٥٣
الدليل على الوحدةانية من النقل والعقل	٥٥٤
معرفة حدود العالم لها أربعة أصول	٥٥٦
الشعبة الثانية والثلاثون : الايمان بالأسماء والصفات	٥٦١
الأدلة النقلية :	٥٦١ — ٥٦٤
الأدلة العقلية	٥٦٥
اسماء الله وصفاته قديمة	٥٦٧
الاسم والمسمى والكلام فيهما	٥٦٨
أسماء الله تنقسم ثلاثة اقسام	٥٦٩
ه هل الاسم عين المسمى وكلام العلماء ورأى السلف	٥٧٠
فصل : النظر في هذا الباب ينقسم الى ثلاثة اقسام	٥٧٣
أطلق العلماء في الصفات عبارة حسنة فقالوا : لا هي هو	
ولا هي غيره	٥٧٩
عشرة اصول في معرفة الصفات	٥٨٠
الأصل الأول : الحياة	٥٨١
الأصل الثاني : العلم	٥٨٢
الأصل الثالث : القدرة	٥٨٣
الأصل الرابع : الارادة	٥٨٣
الأصل الخامس : الكلام	٥٨٥
اعجاز القرآن	٥٨٦
ه : بدعة القول بخلق القرآن ومتى كانت	٥٨٧
مذهب المؤلف في كلام الله ، ه ومذهب السلف	٥٨٨
الرد على استدلال المؤلف على مذهب بيت الأخطل	٥٨٨
مذهب المؤلف في الاصوات والحروف	٥٩٠
ه : الكلام كلام من قاله مبتدئاً	٥٩٣
احراق عثمان للمصاحف هل في ذلك دليل للمؤلف	
والرد عليه	٥٩٥

الموضوع	الصفحة
الأصل السادس: البصر	٥٩٨
الأصل السابع: السمع	٥٩٨
الأصل الثامن: كمال الادراك للطعموم والروائح واللموسات	٦٠١
هـ : كلام لابن تيمية عن الادراكات	٦٠١
هـ : نجاسة الكافر هل هي حكمة وحسية ام حكمة فقط.	٦٠٣
الأصل التاسع: العلم بأن الله تعالى منزّه عن شبه الحوادث	٦٠٥
هـ : تعليق	٦٠٥
الأصل العاشر: العلم بأن الله قديم الصفات	٦٠٨
هـ : رأى السلف	٦٠٩
الشمعة الثالثة والثلاثون :	
الايمان بالاقدار والقضايا الجارية على الخلق	٦١١
هـ : الايمان بالقدر احد أركان الايمان الستة وله أربع مراتب	٦١٢
الايمان بالقدر على ثلاثة أضرب	٦١٤
علم الله للأشياء قبل وقوعها	٦١٦
معرفة الحكمة في أفعال الله تعالى تنحصر في تسعة أصول	٦١٧
الأصل الاول .. والثاني ... والثالث	٦١٧
هـ : تقرير مذهب المؤلف في الأفعال وقوله بالكسب	٦١٨
الأصل الرابع	٦١٩
الأصل الخامس:	٦٢٠
الأصل السادس: تكليف العباد ما لا يطيقون	٦٢٠
هـ : المذاهب في ذلك، ومذهب السلف	٦٢١
الأصل السابع: العلم بأن الله ايلام الخلق	٦٢٥
هـ : تعليق وبيان مذهب السلف	٦٢٥
الأصل الثامن : العلم انه يفعل بعباده ما يشاء	٦٢٨
هـ : رعاية الاصلح ورأى السلف	٦٢٨
الأصل التاسع: معرفة الله وطاعته واجبة بالشرع	٦٣١
هـ : هل أفعال الله معللة بالاغراض	٦٣١

الموضوع	الصفحة
الشعبة : الرابعة والثلاثون	
الايمان بالانبياء والرسل بالقلب	٦٣٣
لولا الانبياء ما احدثى أحد من الخلق	٦٣٣
هـ : مذهب الفلاسفة في النبوة	٦٣٣
الانبياء يتميزون بالمعجزات	٦٣٤
هـ : هل دليل النبوة محصور في المعجزة	٦٣٤
بماذا تعرف المعجزة	٦٣٥
الفرق بين السحر والمعجزة	٦٣٥
الفرق بين المعجزة والكرامة	٦٣٦
ثبوت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن	٦٣٧
عدد معجزات نبينا وأنواعها	٦٣٧
من أهم أصول هذا الباب أن تعلم أن لاني بعد محمد (ص)	٦٣٧
حكم الجاحد لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم والتارك لطريقته	٦٣٧
دعوة جميع الانبياء واحدة وتكذيب أحد هم تكذيب لجميعهم	٦٣٩
عدد الانبياء الذين وجب الايمان بهم	٦٣٩
فصل :	٦٤١
المحدثون أو المكلمون	٦٤٣
الرؤيا الصالحة	٦٤٣
هـ : معنى كون الرؤيا جزءا من النبوة مع انقطاع النبوة	٦٤٤
الشعبة الخامسة والثلاثون :	
الايمان بكتب الله المنزل من عنده على أنبيائه	٦٤٦
جملة الكتب المنزلة	٦٤٦
هـ : الكلام عن حديث ابي ذر في عدد الانبياء والرسل	
والكتب	٦٤٦
الايمان بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبية	
من الايمان	٦٤٧
الايمان بالوحي على ثلاثة اشرب	
الاشرب الاول في مقام الاسلام	٦٤٩
الايمان عمل بالجوارح وتصديق بالقلب	
ونطق باللسان	٦٥٠

الصفحة	الموضوع
٦٥٠	الضرب الثاني في مقام الايمان
٦٥١	الضرب الثالث في مقام الاحسان
٦٥٢	هل يتوصل الى معرفة الله بالعقل دون الرسل ؟
	هـ : نظر ابراهيم عليه السلام الى الكواكب كان بعد
٦٥٢	معرفة التوحيد
٦٥٣	تكفير الفلاسفة لنظرهم بالعقل المجرد بدون الوحي
	ما نسب الى الفلاسفة من الحكم انما اخذوها عن
٦٥٤	انبياء كانوا فيهم
٦٥٤	هـ : المجدوس لهم شبهة كتاب
	أورد المؤلف حكايات حكم عن اليونان مقبولة لكونها تدل
٦٥٥ - ٦٥٨	على الحق
٦٥٩	تمقيب المؤلف على ذلك بأن ما وافق الكتاب والسنة قبل
٦٦٠	الشعبة السادسة والثلاثون : الايمان بالملئكة
٦٦٠ - ٦٦٥	من الملئكة ما أوكل بشئون الارض ، بالمهر ، بالهواء ، الخ
٦٦٦	أوصاف الملئكة ستة أوصاف
٦٦٧	الايمان بالملئكة على ثلاثة اضرب
٦٧٠	التشبه بالملئكة في اوصافهم
٦٧٢	الشعبة السابعة والثلاثون : الايمان بالجن والشياطين
٦٧٣	الرد على من زعم ان الجن انما هي اخلاط السوداء
٦٧٧	الايمان بالجن على ثلاثة اضرب
٦٧٨	حقيقة الايمان بالجن
	الشعبة الثامنة والثلاثون :
٦٨٠	الكف عن قال لا اله الا الله ولا يكفر بالذنوب
٦٨٢	حكم من يكفر أهل الايمان بالذنوب
٦٨٢	حكم من ارتكب الذنب متأولاً غير مستحل
٦٨٣	حكم من ارتكب الذنب من غير تأويل يقصد فيه الحق
٦٨٥	الايمان لا يحبطه الا الكفر الا ان الذنوب تنقصه
٦٨٥	النصوص شهدت بزيادة الايمان ونقصانه

الصفحة	الموضوع
--------	---------

٦٨٩	ذكر المؤلف بعض من نقل عنه القول بزيادة الايمان ونقصانه
٦٩٠	انكاره على من لا يقول بزيادته ونقصانه
٦٩١	توجيه المؤلف لرأى من قال بعدم زيادته من العلماء
٦٩٢	عدم التكفير بالذنوب على ثلاثة اشرب :
٦٩٣	مذهب الخوارج ومناظرة ابن عباس رضي الله عنه لهم

الشعبة التاسعة والثلاثون والموفيه أربعين :

٦٩٥	النية والاخلاص
٦٩٥	الفرق بينهما
٦٩٦	لماذا قرن المؤلف بينهما في باب واحد
٦٩٩	تعريف : النية
٧٠٠	حد الاخلاص

فصل

٧٠٤	أوقات المسلم لا تخلو من اربعة اقسام
٧٠٦	لماذا تكون نية المؤمن خير من عمله
٧٠٦	فصل : وأما الاخلاص فحدده
٧٠٩	اسباب الرياء خمسة اشياء
٧١٠	علامة المرآى
٧١٢	اسباب الاخلاص
٧١٢	الفهارس
٧١٨	فهرس الاحاديث
٧١٩	فهرس الاعلام
٧٢٣	فهرس المراجع
٧٢٥	فهرس الموضوعات
٧٢٢	

التصويبات

مصحح

هـ : يرمز الى أن الخطأ وقع في الهامش
م : يرمز الى أن العدد يكون من أسفل الى أعلا

رقم الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٥	٦	يتبع	ومن بيتخ
١١	٦	القت	الفت
٢٠	١	أبو بكر	أبي بكر
٢٠	١٣	أبو يوسف	أبي يوسف
٢١	١٥	فقد اقدم	من اقدام
٢٨	٢	وما هم	د ما هم
٢٩	١٥	الكتاب	الكتب
٣١	٣٥	بدعونها	يدعونها
٣٤	٥	في ترجمة . . . يضاف	في ترجمة محمد بن عبد الله
			أبي بكر حيث قال في
			هذه الترجمة حدث عنه :
٤٠	آخر سطر	ثبات	ثابت
٤٥	قبل الأخير	الغالية	الغالية
٤٩	٦	والخط الثاني	والخط الثاني
٥٠	١٢	ثان	ثان
٥١	١٣	بينهما	بينها
٥٢	٦	وجود	وجوه
٥٥	٣	مبررا	مبرر
٦٣	١	بضمها	بعضها
٦٦	٧	بالحره	بالحمرة
٦٦	٤/م	الوزارة	الوزارة
٦٧	١٤	٣٣٨٠	-٣٨٠

القسم الثاني : التحقيق

~~~~~

| الصفحة | السطر    | الخطأ            | الصواب                     |
|--------|----------|------------------|----------------------------|
| ١      | ٢ هـ     | على كرمه ووجوده  | على كرمه وجوده             |
| ٢      | ٥ هـ - ٧ | اما الان         | اما لأن                    |
| ٣      | ٣ هـ     | الطحاوية ج ١ ط ٦ | الطحاوية ط ٦               |
| ٦      | ٩ هـ     | والخيز           | والحيز                     |
| ٧      | ٥        | متكلم . . زاجر   | متكلم أمرناه زاجر          |
| ٨      | ٦ هـ     | نقائص            | نقائص                      |
| ١٠     | ١        | وقال :           | تحذف كلمة ( وقال ) لتكررها |
| ١٦     | ٧        | موجود            | موجده                      |
| ٢١     | ٣        | وهو الجوهر       | وهو والجوهر                |
| ٢٧     | ٤ هـ / م | والارض من اختلاف | والارض واختلاف             |
| ٢٩     | ٢        | بعضها            | بعضها                      |
| ٣١     | ٢        | أبدا فيه حركته   | أبدا فيه x حركته           |
| ٣٣     | ٥        | فتخل             | فتخل                       |
| ٤٢     | ١٠       | وكانت            | وكانت وبالا                |
| ٤٢     | ٣ م /    | أقوى فما         | أقوى مما                   |
| ٥١     | ٢        | النفيسى          | النفيس                     |
| ٥٢     | ٢        | اتحاز            | اتحاز                      |
| ٥٢     | ٣ هـ     | ص                | ص ٥٠                       |
| ٥٣     | ٣        | المكان وللجسم    | المكان للجسم               |
| ٥٨     | ٣ هـ     | والآخر           | والآخره                    |
| ٥٨     | ٣ هـ / م | فان خطر خاطرا    | فان خطر خاطر               |
| ٦٠     | ١ هـ     | اقتران           | اقتراف                     |
| ٦٤     | ١ هـ     | بكيفية ولا . .   | ولا احد                    |
| ٦٧     | ١١ هـ    | المتقى           | المنتقى                    |
| ٧٠     | ٤ هـ     | ص                | ١٧٥                        |
| ٧١     | ٣ هـ /   | فى : . . مقربين  | فى خ مقربين                |
| ٧٣     | ٢ هـ     | جوابا السؤال     | جوابا لسؤال                |
| ٧٧     | ٣ هـ     | من النبويه       | من النبويه                 |
| ٨٠     | ٥ هـ     | عليهما           | عليهما                     |
| ٨٠     | ٩        | ابهذا            | بهذا                       |
| ٨٦     | ٨ هـ     | وصقعوه           | وصقعوه                     |
| ٨٩     | ٣        | كل مرآة          | كل مرآة                    |
| ٩٤     | ٢        | اعلم             | واعلم                      |

| الصفحة | السطر    | الخطأ        | الصواب       |
|--------|----------|--------------|--------------|
| ٩٩     | هـ ٩     | المكلاق      | المكلاقي     |
| ١٠١    | ٢        | اختراع       | اخترع        |
| ١٠٦    | هـ ٣ / م | بها هنا      | بها          |
| ١٠٩    | هـ ٢     | روايا        | رويا         |
| ١١٠    | هـ ٧     | انضبط        | لضبط         |
| ١١٠    | هـ ٨ ، ٩ | من يحفظ      | من لم يحفظ   |
| ١١٧    | ٤        | ملا          | مالا         |
| ١١٨    | هـ ١٠    | الينا        | الينا        |
| ١٢٠    | ٢        | والفرع       | والفرع       |
| ١٢٥    | ١٤       | موحدا        | موجدا        |
| ١٢٨    | ١١       | نبيه         | بنيته        |
| ١٣٦    | ١        | الليل        | الليل        |
| ١٣٩    | ٦        | بحال         | محال         |
| ١٤١    | هـ ٣     | هذين اللفظين | هذان اللفظان |
| ١٤٣    | ٦        | أو بخير      | أو بخير      |
| ١٤٣    | ٩        | والعظيمة     | العظيمة      |
| ١٤٨    | هـ ٨ / م | شرح ٠٠       | شرح التونه   |
| ١٤٩    | م ٢      | لا بد        | لأن          |
| ١٥١    | هـ ٢ م   | أكان         | كان          |
| ١٥٣    | ٨        | فيحق         | فيحق         |
| ١٥٤    | ٢        | سخرات        | مسخرات       |
| ١٥٥    | هـ ٢ / م | ص            | ٢٣١          |
| ١٥٧    | هـ ٨     | وان ودقت     | وان دقت      |
| ١٥٧    | هـ ١ / م | الذين        | الذي         |
| ١٥٨    | هـ ١٢    | الفنون       | القنوت       |
| ١٥٩    | ٥        | لما امهموا   | لما افهموا   |
| ١٥٩    | م ٣٥     | لتخلق        | للتخلق       |
| ١٦٠    | هـ ١١    | تحول         | قول          |
| ١٦٢    | ١        | لا يعتذر     | لا يقدر      |
| ١٦٤    | هـ ٣ م   | ابن حياه     | ابن حبان     |
| ١٧١    | هـ ٢ م   | وكلام        | وكلا         |
| ١٧٢    | هـ ٥ / م | شان كان      | شاف كاف      |
| ١٧٣    | هـ ١٧    | لديه         | لربه         |
| ١٧٣    | هـ ١٩    | علمنا        | علمنا        |
| ١٧٣    | هـ ٢٠    | واثبتا       | واثبتنا      |
| ١٧٤    | ٢        | هذا الرحب    | هذا الرجل    |

| الصفحة | السطر   | الخطأ            | الصواب                 |
|--------|---------|------------------|------------------------|
| ١٨٠    | هـ ٧    | صحيفة صحيحة      | تحذف احداهما           |
| ١٨٣    | هـ/١٠/م | في مهدي          | مهاوي                  |
| ١٨٥    | هـ ١    | لذه              | لذي                    |
| ١٨٦    | م/٢     | الحا . . .       | الحادثات               |
| ١٩٣    | هـ/٨    | اهل الاناد       | أهل الاتحاد            |
| ١٩٣    | هـ ٥    | ص                | ١١٠                    |
| ١٩٣    | هـ ٤ م  | ..               | وبذي النون             |
| ١٩٥    | هـ ٨    | بدور             | ندور                   |
| ١٩٦    | ٩       | امتلا            | امتلاء                 |
| ٢٠٤    | ١٢      | وتسعون           | وسبعون                 |
| ٢٠٥    | هـ ٣    | ص                | ص ٢٠٠                  |
| ٢٠٥    | هـ ٦ م  | ص                | ص ٤                    |
| ٢٠٩    | هـ ٦    | فواضع            | مواضع                  |
| ٢١٢    | ١٠      | ولا والد         | ولا ولد                |
| ٢١٧    | هـ ١    | تكرر السطر الأول |                        |
| ٢١٨    | هـ ٤    | من مان           | من كان                 |
| ٢١٩    | ١٢      | من الدهمية       | من الدهرية             |
| ٢٢٢    | ٤ و ٢   | على              | علا                    |
| ٢٢٨    | ١١      | نص               | قص                     |
| ٢٣١    | هـ ٣    | ادما             | او ما                  |
| ٢٣٣    | هـ ٣    | ٤١٦              | ٤١٦ الاتي              |
| ٢٣٥    | ٤       | اما الاسلام      | ما الاسلام             |
| ٢٤٤    | هـ/١ م  | بعد كلمة (مرات)  | وكلمة ثلاث سقطت من (ع) |
|        |         | يضاف :           |                        |
| ٢٤٥    | ١       | من توضحاً وضوئي  | نحو وضوئي              |
| ٢٤٥    | ٢ م     | قط الماء         | قطر الماء              |
| ٢٤٩    | هـ ١١   |                  | ج ١ ص ٢٩٣              |
| ٢٤٩    | هـ ١٤   | منكر             | منكرا                  |
| ٢٥٢    | ٤       | ومنها سبق        | ومنها سنن              |
| ٢٦٣    | ٥       | منة              | منه                    |
| ٢٦٤    | هـ ٤    | المنادي          | المناوي                |
| ٢٦٦    | ٢       | ركين             | ركن                    |
| ٢٦٧    | هـ ٥    | للبيهي           | للبيهوتي               |
| ٢٦٩    | ٤       | الشان . .        | الضأن والمعز           |
| ٢٧٥    | م ٤     | الموجود          | الوجود                 |
| ٢٧٧    | ٣       | فتسك             | فممسك                  |

| الصفحة | السطر  | الخطأ         | الصواب                                                        |
|--------|--------|---------------|---------------------------------------------------------------|
| ٣٧٨    | هـ ١   | السادس عشره   | في ظ السادسة عشرة وهو<br>الأصح وتحذف كلمه<br>( السادسة عشرة ) |
| ٣٧٨    | ٧      | والله         | ولله                                                          |
| ٣٨٠    | م ٥    | الشعبي        | الشعب                                                         |
| ٣٩٠    | م ٣    | بالمؤمنات     | بالمؤمنات                                                     |
| ٣٩٧    | ١      | وحجدها        | وحجدها                                                        |
| ٣٩٨    | ٢      | وستره         | وسره                                                          |
| ٤٠٦    | م ٥ هـ | اسم           | اسم                                                           |
| ٤٠٦    | م ٣ هـ | اسم           | اسم                                                           |
| ٤٠٧    | ٧      | الرض          | المرض                                                         |
| ٤٠٧    | ١١     | اما المؤمنون  | انما المؤمنون                                                 |
| ٤٠٧    | م/١/٥  | الظالم        | الظلم                                                         |
| ٤٠٧    | ١٢     | لم يعرف       | لم يوف                                                        |
| ٤٠٨    | ١٢     | وعهد الرس     | وعهد الرسل                                                    |
| ٤١٤    | ٥      | وسلام         | سلام                                                          |
| ٤١٥    | ٣ هـ   | ص             | ص ٦٧                                                          |
| ٤٢٤    | ٢      | ولا يحد       | ولا يحدد                                                      |
| ٤٢٥    | ٤      |               | بالدينار                                                      |
| ٤٣٥    | ٨      |               | انا براء منكم                                                 |
| ٤٣٥    | م ٣    | متعاون        | متعاوننا                                                      |
| ٤٣٨    | ٨      | ويسا          | وينسا                                                         |
| ٤٣٩    | هـ ٤   | تنص           | تتقى                                                          |
| ٤٤٣    | ١      | فجاء اله      | فجاء اليه                                                     |
| ٤٤٤    | هـ ٦   | واذا نبيهم    | واذا بهم                                                      |
| ٤٥٠    | ٥      | ومنتها وثلاثة | ومنتها ثلاثة                                                  |
| ٤٥٢    | ٣      | والتجيبيل     | والتجيل                                                       |
| ٤٥٥    | ٨      | حزوله         | هزوله                                                         |
| ٤٥٥    | م/٣    | في الحلل      | في الحال                                                      |
| ٤٥٠    | م ٣    | متلف          | متلق                                                          |
| ٤٦١    | ٣      | فيه           | فيه                                                           |
| ٤٦١    | م ٤    | نوع منا       | نوع منها                                                      |
| ٤٦٣    | م ٢    | با مسكين      | يا مسكين                                                      |
| ٤٦٨    | ٣      | لمصول         | المعول                                                        |
| ٤٦٩    | ٤      | بقطع          | يقطع                                                          |
| ٤٦٩    | ٣/م/٥  | خرجه          | خرجه                                                          |
| ٤٧٠    | ١      | الاسخين       | الراسخين                                                      |

| الصفحة | السطر  | الخطأ            | الصواب                |
|--------|--------|------------------|-----------------------|
| ٤٧٢    | هـ ١   | رحمة             | رحمة                  |
| ٤٧٢    | هـ ١٣  | عليه الشأن       | عليه ولكن الشأن       |
| ٤٧٤    | هـ ٤   | وقال             | مقال                  |
| ٤٧٨    | م ٦    | الخير والحمد لله | الخير المذمومة        |
| ٤٧٩    | ١      | ولا يجدت         | ولا يجدن              |
| ٤٧٩    | ٢      | وان يرحبها       | وان يرحبها            |
| ٤٧٩    | ٥      | وأما خرجت        | وأما اذا خرجت         |
| ٤٧٩    | م ٣    | قد خلت فقال      | قد خلت فقالت          |
| ٤٨٠    | ٩      | فلا يؤذيك        | فلا يؤذي              |
| ٤٨٠    | هـ     | ٥ - في خ .       | النساء                |
|        |        | ٦ - في ع :       | الأولى وهو خطأ        |
| ٤٨٢    | ٧      | وقد ورد          | وقد ورد               |
| ٤٨٤    | هـ ٣   | العصرى           | لعمري                 |
| ٤٨٥    | هـ ١   | الصوفية          | الصوفية بكاملها       |
| ٤٨٥    | هـ ٤   | عباس بن مريم     | عن ابن عباس ان عيسى   |
|        |        |                  | ابن مريم              |
| ٤٨٩    | ٧      | ان عند           | أى عند                |
| ٤٨٩    | ١٣     | نظره مره         | نظرت مره              |
| ٤٩١    | ١٠     | ما لا يعنى       | ما لا يعنينى          |
| ٤٩٢    | ٤      | بحساب            | يحاسب                 |
| ٤٩٢    | هـ ١   | لمادة            | لمعاده                |
| ٤٩٢    | ٦      | أو جرمة          | أو مرمة               |
| ٤٩٢    | ١١     | ما سالككم        | ما سالككم             |
| ٤٩٢    | م ٢    | ظاهره            | ظاهر                  |
| ٤٩٦    | ٧      | اتخذع            | اتخذع                 |
| ٥٠٣    | ٤      | الناس            | النار                 |
| ٥١٦    | هـ ٣ م | نبيل             | نبيل                  |
| ٥١٧    | ٤      | فيها             | فيها                  |
| ٥١٨    | هـ ١   | قال ذلك          | قال ذلك صلى الله عليه |
|        |        |                  | وسلم                  |
| ٥١٨    | ٩      | أو مرا ما        | أو حراما              |
| ٥٢١    | هـ ١   | الخيرية          | الخبرية               |
| ٥٢١    | هـ ٢   | معرفة السلف      | معرفة رأى السلف       |
| ٥٢٢    | م ٢    | لك غيبه          | لك فيه                |
| ٥٢٣    | ٤      | ومحمد            | ومحمد                 |
| ٥٢٦    | ٣      | منعهم            | منعهم                 |
| ٥٣٠    | هـ ٣ م | واخرجه           | وأخرج                 |

| الصفحة | السطر | الخطأ       | الصواب          |
|--------|-------|-------------|-----------------|
| ٥٣٥    | ٤     | كن وربما    | كن ورعا         |
| ٥٣٦    | ١     | واشبهها هما | وأشبا ههما      |
| ٥٣٨    | ٢     | وكانه       | وكان            |
| ٥٤٢    | ٥     | اظفروا      | ظفروا           |
| ٥٤٢    | ١ هـ  | غى كتاب     | فى كتاب         |
| ٥٤٢    | ١٥    | لقناعه      | لقناعته         |
| ٥٤٥    | ٣ م   | وولا ثله    | ود لا ثله       |
| ٥٤٨    | ٦ هـ  | التونية     | النونية         |
| ٥٥٠    | ٣     | ود ليله     | ود ليل          |
| ٥٥٢    | ٤ م   | حكما        | حكوا            |
| ٥٥٦    | ٤     | فما ثبت     | فأثبت           |
| ٥٥٦    | ٨     | بترهن       | تبرهن           |
| ٥٦٣    | ٢     | قصمته       | قصمته           |
| ٥٦٨    | ٣     | جعلوا الله  | جعلوا لله       |
| ٥٧٢    | ٥ هـ  | فد يش       | قد يش           |
| ٥٧٢    | ٦ هـ  | تفسيرا      | تفسير           |
| ٥٧٢    | ٨     | فميا        | فيها            |
| ٥٧٧    | ٣/٣ م | هل          | هي              |
| ٥٧٨    | ١٣ هـ | قام         | قال             |
| ٥٨١    | ٣     | وطرد ها     | وطروها          |
| ٥٨٧    | ٥ م   | ص           | ص ١٤٧           |
| ٥٨٩    |       |             |                 |
| ٥٩٢    | ٥ هـ  | اوئها       | أو يثبتها       |
| ٥٩٥    | ٥ هـ  | فى ص        | فى ص ٩١         |
| ٥٩٥    | ٥     | يستخير      | يستخير          |
| ٦٠١    | ٥ م   | بنرلة       | بمنزلة          |
| ٦٠٢    | ٤ م   | صلصال عا    | من صلصال من حما |
| ٦١٥    | ٤ م   | والمثوبة    | والمثوبة        |
| ٦٢٨    | ٥ م   | شررا أو رقه | ضررا أو رقة     |
| ٦٣٧    | ٦     | انا وحيننا  | انا أو حيننا    |
| ٦٥٤    | ٢ م   | وما خالق    | وما خالف        |
| ٦٥٧    | ١٣    | فاجعلوها    | فاجعلوا         |
| ٦٦٢    | ١٠    | لم يمت يدى  | لم يمت حتى يرى  |
| ٦٦٣    | ١٠ هـ |             | ويعضده          |
| ٦٦٥    | ٤ هـ  | تقع وما     | وما تنبت        |
| ٦٦٥    | ٨     | الحمله      | الجملة          |

| الصفحة | السطر  | الخطأ     | الصواب    |
|--------|--------|-----------|-----------|
| ٦٧٥    | هـ ٤   | التفارت   | التفات    |
| ٦٧٨    | ٤      | ومهرقة    | ومعصرة    |
| ٦٨٩    | هـ ١ م | الاجر     | للاجرى    |
| ٦٩١    | م ٥    | والخرم    | وانخرم    |
| ٦٩١    | ١٢     | ذلم       | ذلك       |
| ٦٩٢    | هـ ٢   | شعيف      | ضعيف      |
| ٦٩٣    | هـ ٣   | حرواراء   | حروراء    |
| ٦٩٤    | هـ ٤   | المراد    | الموارد   |
| ٧٠١    | ٣      | بسيقيهما  | بسيقيهما  |
| ٧٠١    | ٦      | وأورده    | وأراده    |
| ٧٠٤    | ٢      | بيدوا     | بيدو      |
| ٧٠٤    | ١٠     | فيه صالحه | نية صالحه |
| ٧٠٤    | م ٢    | نظرة      | نظره      |
| ٧٠٦    | هـ ٥   | ولا ينوال | ولا يزال  |
| ٧٠٧    | ٧      | فرضت      | قرضت      |
| ٧٦٦    | ٣      | ٦٤        | ٦٥        |